

В.В. Горидовец

ВВЕДЕНИЕ В БОГОСЛОВИЕ

Учебно-методический комплекс

2009

УДК 281.2(075.8)
ББК 86.372-4я73
Г69

Автор: старший преподаватель кафедры всеобщей истории и мировой культуры УО «ВГУ им. П.М. Машерова», кандидат богословия **В.В. Горидовец**

Рецензент:
доцент кафедры философии УО «ВГУ им. П.М. Машерова», кандидат исторических наук
Е.В. Давлатова

Учебно-методический комплекс «Введение в богословие» представляет собой систематическую характеристику христианского вероучения. Структурно состоит из программы курса, включающей в себя пояснительную записку, тематический план курса, тезисы лекций и список литературы; планов семинарских занятий; четырех приложений, содержащих тексты Символа Веры, Молитвы Господа, Заповедей Блаженства, Декалога; вопросов к экзамену, тестовых заданий.

Предназначен для студентов дневного отделения специальности «Теология», но окажется полезным всем интересующимся христианским вероучением.

УДК 281.2(075.8)
ББК 86.372-4я73

© Горидовец В.В., 2009
© УО «ВГУ им. П.М. Машерова», 2009

СОДЕРЖАНИЕ

Введение	4
Программа курса «Введение в богословие»	5
Пояснительная записка	5
Тематический план курса	6
Содержание лекционного курса	7
Литература	9
Планы семинарских занятий	11
ПРИЛОЖЕНИЯ	52
Приложение № 1 (Символ Веры)	52
Приложение № 2 (Молитва Господа)	53
Приложение № 3 (Заповеди Блаженства)	54
Приложение № 4 (Декалог)	54
Вопросы к экзамену	55
Тестовые задания	57

ВВЕДЕНИЕ

Каждый христианин, безусловно, должен знать основные положения своего вероучения. Митрополит Московский Филарет говорит, что «никому не позволено в христианстве быть вовсе не ученым и оставаться невеждой. Сам Господь не нарек ли Себя Учителем и Своих последователей учениками. Неужели это праздные имена, ничего не значащие? И зачем послал Господь в мир апостолов? – Прежде всего учить все народы: *идите, научите вся языки* (Мф. 28, 19)»¹.

При разработке данного учебно-методического комплекса автор реализовывал этот евангельский призыв, решая задачу подготовки студентов к изучению более сложного курса догматического богословия, а также целого ряда богословских дисциплин. Одновременно преследовалась цель формирования у учащихся христианского мировоззрения и навыков катехизации. Приобретенные в результате изучения этого курса знания, качества и умения должны стать базовыми в деятельности преподавателя-теолога.

¹ Митр. Московский Филарет. Слова и речи. 1882. – Т.4. – С. 151–152.

ПРОГРАММА КУРСА «ВВЕДЕНИЕ В БОГОСЛОВИЕ»

ПОЯСНИТЕЛЬНАЯ ЗАПИСКА

Курс «Введение в богословие» является составной частью теоретико-методологической подготовки специалистов в современной вузовской системе теологического образования. Он разработан с учетом государственного образовательного стандарта РД РБ 02100.5.092-98 и учебного плана исторического факультета учреждения образования «Витебский государственный университет им. П.М. Машерова» для студентов дневного отделения специальности «Теология», «Историческое и сравнительное религиоведение».

Цель преподавания курса – получение студентами базовых знаний в области богословия, способствующих в дальнейшем успешному усвоению учебного материала ряда богословских дисциплин.

Задачи изучения курса – твердое знание и понимание смысла студентами основного христианского вероучительного текста Символ Веры, а также Декалога и Заповедей Блаженства.

Работу по изучению курса завершает экзамен (1 семестр).

ТЕМАТИЧЕСКИЙ ПЛАН КУРСА

1 семестр

№	Тема	Количество часов	
		Лекции	Семинарские занятия
1.	Понятие о Катехизисе. Необходимость знания основ христианского вероучения. Катехизическая литература.	2	–
2.	Понятие о Божественном Откровении. Пути богопознания.	2	1
3.	Понятие о Священном Предании и Священном Писании.	2	1
4.	Понятие о Символе веры. Понятие о Вселенских Соборах.	2	1
5.	Первый и второй члены Символа веры.	4	1
6.	Третий член Символа веры	2	2
7.	Четвертый и пятый члены Символа веры.	2	1
8.	Шестой и седьмой члены Символа веры.	2	1
9.	Восьмой и девятый члены Символа веры.	4	1
10.	Десятый член Символа веры.	2	2
11.	Одиннадцатый и двенадцатый члены Символа веры.	4	1
12.	Христианское учение о Надежде.	2	1
13.	Христианское учение о Блаженстве.	2	1
14.	Христианское учение о Любви.	2	2
	Всего:	34	16

СОДЕРЖАНИЕ ЛЕКЦИОННОГО КУРСА

1 семестр

Тема 1. Понятие о Катехизисе. Необходимость знания основ христианского вероучения. Катехизическая литература.

Понятие о православном Катехизисе. Значение разума в религиозной жизни. Что необходимо для спасения. Понятие о богословии. Православная катехизическая литература.

Тема 2. Понятие о Божественном Откровении. Пути богопознания.

О Божественном откровении. Естественный и сверхъестественный пути богопознания. Универсальный характер новозаветного Откровения. Полнота новозаветного Откровения.

Тема 3. Понятие о Священном Предании и Священном Писании.

Священное Писание о Священном Предании, понимание Священного Предания у раннехристианских авторов. Божественное Откровение – принцип единства Священного Предания. Три уровня Священного Предания. Понятие о Священном Писании. Богодухновенность Священного Писания. Канон книг Священного Писания. Отношение Священного Писания к Священному Преданию. Божественное Откровение и Церковь.

Тема 4. Понятие о Символе веры. Понятие о Вселенских Соборах.

Происхождение Символа веры. Разделение Символа веры на члены, краткое их содержание. Понятие о Вселенском Соборе. Число Вселенских Соборов.

Тема 5. Первый и второй члены Символа веры.

Понятие о вере в Бога. Необходимость веры. Единство Божие. Непостижимость существа Божия. Введение в учение Священного Писания о существе и свойствах Божиих. Введение в учение о Пресвятой Троице в Ветхом Завете и Новом Завете. Непостижимость тайны Святой Троицы. Личные свойства Лиц Святой Троицы. Введение в учение о Боге-Вседержителе и Творце мира. Мир невидимый. История сотворения видимого мира. Особенности создания человека. Образ Божий в человеке. Понятие о душе человека, о рае и о древе жизни. Цель создания Евы из ребра Адама. Назначение человека. Введение в учение о Божественном Промысле. Учение Символа веры о Лице Господа Иисуса Христа. Образ Откровения Святой Троицы в мире.

Тема 6. Третий член Символа веры.

Грехопадение прародителей. Введение в учение о Боговоплощении. Введение в учение о таинстве Искупления.

Тема 7. Четвертый и пятый члены Символа веры.

Крестная жертва – центральное событие Искупления. Каким образом пострадал Сын Божий. Значение слов «при Понтийском Пилате». Каким образом мы можем воспользоваться спасительными плодами искупительной Жертвы. Сошествие Иисуса Христа во ад. Воскресение Господа Иисуса Христа из мертвых.

Тема 8. Шестой и седьмой члены Символа веры.

Свидетельство Священного Писания о Вознесении Господа. Значение события Вознесения в деле Искупления. Значение выражения «сидяща одесную Отца». Введение в учение Церкви о Втором пришествии Христовом. Образ и содержание будущего суда Христова. Виды царствия Христова.

Тема 9. Восьмой и девятый члены Символа веры.

О Божественном достоинстве Святого Духа. Личное свойство Святого Духа. Сообщение Святого Духа всем истинным христианам. Понятие о Церкви Христовой. Понятие о Церкви Христовой на земле. Существенные свойства Церкви Христовой. Необходимость принадлежать к Церкви для спасения.

Тема 10. Десятый член Символа веры.

Понятие о церковных таинствах. Таинства Церкви: Крещение, Миропомазание, Евхаристия, Покаяние, Священство, Брак, Елеосвящение.

Тема 11. Одиннадцатый и двенадцатый члены Символа веры.

Введение в учение о воскресении мертвых. Кончина мира. Состояние душ умерших до дня всеобщего воскресения. Вечное блаженство праведников. Вечные мучения грешников.

Тема 12. Христианское учение о Надежде.

Понятие христианской надежды. Священное Писание о молитве. Молитва Господа (Мф. 6, 9–13).

Тема 13. Христианское учение о Блаженстве.

Значение личного подвига для достижения блаженства. Заповеди блаженства (Мф. 5, 3–12).

Тема 14. Христианское учение о Любви.

Союз между верой и любовью. Внешний и внутренний Закон Божий. Десять заповедей Закона Божьего (Исх. 20, 1–17). Разделение заповедей на две скрижали.

ЛИТЕРАТУРА

Основная

Алипий, архим. Исаия. Догматическое богословие: курс лекций. – Сергиев Посад, 2000.

Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.

Болотов В.В. Лекции по истории древней Церкви. – СПб, 1907–1918.

Василий (Кривошеин), архиепископ Брюссельский. Символические тексты в Православной Церкви. – Калуга, 2003.

Воронов Л., прот. Догматическое богословие. – Клин, 2000.

Давыденков О., свящ. Догматическое богословие: курс лекций. Ч. 1, 2, 3. – М., 1997.

Епифанович С.Л. Преподобный Максим Исповедник и византийское богословие. – Киев, 1915.

Илларион (Алфеев), иеромон. Таинство веры. Введение в православное догматическое богословие. – Москва–Клин, 1996.

Лосский В.Н. Каппадокийцы. Богословские труды. – Сборник 25, 1984.

Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М, 1991.

Макарий (Булгаков), архиепископ. Руководство к изучению христианского православно-догматического богословия. – М., 1993. – Т.1, 2.

Малиновский Н. свящ. Православное Догматическое богословие.

Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. Конспект лекций. – Вильнюс–Москва, 1992.

Мейендорф И., прот. Иисус Христос в восточном православном богословии. – М., 2000.

Помазанский М, протопресвитер. Православное догматическое богословие в сжатом изложении. – Новосибирск–Рига, 1993.

Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение Православной веры. – М., 1992.

Сильвестр (Малеванский), еп. Опыт православного догматического богословия. – Киев, 1892.

Филарет (Дроздов), свят. Пространный Христианский Катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви. – М., 1990.

Дополнительная

- Болотов В.В. Лекции по истории древней церкви. – М. 1994.
- Василий (Кривошеин), архиепископ Брюссельский. Проблема непознаваемости Бога: сущность энергия у св. Василия Великого. Вестник РЗЭПЭ. – Париж, 1968.
- Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев. Творения. Т. I. – М.: Изд-во Моск. Патриархии. 1991.
- Владимир, митрополит. Вопросы экклезиологии в русском богословии. Сб. Тысячелетие Крещения Руси. Международная Церковная научная конференция «Богословие и Духовность». – Москва, 11–18 мая 1987 г. – М., 1989.
- Глубоковский Н.Н. проф. Русская богословская наука в ее историческом развитии и новейшем состоянии. – М., 1992.
- Григорий Богослов, свт. Пять слов о богословии. Творения. Ч. 3. – М., 1889.
- Григорий Нисский, свт. О Шестодневе. Об устройении человека. Творения святых отцов в русском переводе. Т. XXXVII. Кн. 1. – М., 1861.
- Дионисий Ареопагит, свт. О церковной иерархии. – СПб., 1855.
- Епифаний Кипрский, свт. Против ересей. Творения святых отцов. – М., 1863–1872.
- Епифанович С.Л. проф. Преподобный Максим Исповедник и византийское богословие. – Киев, 1915.
- Ефрем Сирин, св. Толкование на книгу Бытия. Творения святых отцов. Кн. 4. – М., 1853.
- Игнатий Ставропольский, свт. Слово о человеке. Богословские труды. Сборник 29, 1989.
- Иоанн Дамаскин, св. Три защитительных слова против порицающих святые иконы или изображения. – Сергиев Посад, 1993.
- Иоанн Златоуст, св. Беседы на Книгу Бытия. Творения. Т. IV. – СПб., 1898.
- Карташев А.В. Вселенские Соборы. Издательство «Республика». – М., 1994.
- Лосский В.Н. Каппадокийцы. Богословские труды. – М., 1984.
- Св. Григорий Богослов. Пять слов о богословии. Слова 38, 39, 40. Творения. – М., 1889.
- Св. Дионисий Ареопагит. О Божественных именах. Буэнос-Айрос, 1957.
- Флоровский Г.В., протоиерей. Пути русского богословия. 3-е изд. Париж. 1983. Пер. Вильнюс, 1991.

ПЛАНЫ СЕМИНАРСКИХ ЗАНЯТИЙ

1 семестр

Семинар № 1

Тема: **Понятие о Божественном Откровении. Понятие о Священном Предании и Священном Писании**

1. *Естественный и сверхъестественный пути богопознания.*
2. *Универсальный характер новозаветного Откровения.*
3. *Полнота новозаветного Откровения.*
4. *Священное Писание о Священном Предании, понимание Священного Предания у раннехристианских авторов.*
5. *Божественное Откровение – принцип единства Священного Предания.*
6. *Три уровня Священного Предания.*
7. *Понятие о Священном Писании.*
8. *Богодухновенность Священного Писания.*
9. *Канон книг Священного Писания.*
10. *Отношение Священного Писания к Священному Преданию.*
11. *Божественное Откровение и Церковь.*

Слово «катихизис» происходит от греческого глагола *κατῆχεν*, что значит «говорить кому-то», «устно наставлять», «оглашать». Первоначально «катихизисом» называлось устное научение основам христианской веры. Со временем это наименование распространилось также и на записанные наставления.

По определению «Пространного Христианского Катихизиса»

«Православный Катихизис есть наставление в православной Вере Христианской, преподаваемое всякому Христианину для благоугождения Богу и спасения души».

Применительно к христианской религии вера означает уверенность в бытии Бога и духовного мира, а также в исполнении Божественных обетований. Ап. Павел определяет веру как «осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр. 11, 1).

По истолкованию «Пространного Катихизиса» это означает «уверенность в невидимом, как бы в видимом, в желаемом и ожидаемом, как бы в настоящем». Такая вера является основанием религиозной жизни как таковой, «ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает» (Евр. 11, 6).

Верой называется также и самый предмет уверенности, то есть некоторое учение, в истинности которого человек убежден. В таком значении использует слово «вера» ап. Павел, когда говорит о людях,

которые «отвергли прежнюю веру» (1 Тим. 5, 12), о «невеждах в вере» (2 Тим. 3, 8).

По словам выдающегося русского богослова первой половины XX в. В.Н. Лосского, «вера – не психологическое состояние», а «онтологическая связь между человеком и Богом, связь внутренне объективная».

Христианская вера не может быть сведена ни к простой уверенности в истинности христианского учения, ни к состоянию души, ни даже к личному отношению человека к Богу. Можно сказать, что вера есть, прежде всего, определенный образ жизни. С одной стороны, его содержание – стремление к богообщению, к соединению с Богом. С другой стороны, этот образ жизни непременно включает в себя твердую решимость исполнять волю Божию, привести свою жизнь в соответствие с Божественным замыслом о человеке.

Для достижения спасения требуется:

- познание истинного Бога;
- правая вера в Него;
- жизнь по вере и добрые дела.

Богопознание, жизнь с Богом – опытный процесс, но духовный опыт по мере накопления становится знанием, а знание, в свою очередь, требует систематизации. Таким образом возникает наука – богословие. В настоящее время под богословием понимают совокупность религиозных наук, среди которых различают догматическое, нравственное, основное, литургическое, пастырское богословие. В корпусе богословских дисциплин особое место принадлежит догматическому богословию.

Вероучительные истины, в первую очередь догматы, суть духовные ориентиры, в соответствии с которыми мы можем правильно организовывать нашу религиозную жизнь, приобретать духовный опыт, сохранять его от возможных искажений. Искажение вероучения в христианском богословии получило наименование «ереси».

Первоначально научение истинам веры осуществлялось изустно, основанием для такого научения служили достаточно краткие Символы и Исповедания веры. Позднее стали появляться более пространственные изложения вероучения. Среди их авторов были известные отцы и учителя Церкви (напр. «Огласительные слова» свт. Кирилла Иерусалимского).

Существуют катехизические произведения, где изложение и истолкование вероучения предлагается от лица Церкви. Такие книги называют символическими («Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной», составленное в 1640 г. при активном участии митрополита Киевского Петра (Могила). «Послание Патриархов Православно-кафолической Церкви о православной вере»,

составлено Иерусалимским патриархом Досифеем в 1672 г.). Для Русской Православной Церкви особое значение имеет «Пространный Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви» свт. Филарета (Дроздова).

Человек может составить некоторое представление о Боге и через исследование тварного мира. Следовательно, возможно познание Бога через красоту, гармонию, целесообразность, растворенные в мире. В сущности это есть не что иное, как естественная реакция человеческой души, которая, по словам христианского апологета Тертуллиана (II–III вв.), по природе является христианкой. Такое опосредованное творением познание Бога называется естественным богопознанием. Два пути естественного богопознания:

- Путь космологического умозаключения, когда человек через созерцание тварного космоса восходит к уразумению того, что видимый мир имеет Творца и Промыслителя (Рим. 1, 20).

- Путь самопознания. Как учит св. Иоанн Дамаскин (VIII в.), мысль о том, что «Бог есть, Он Сам насадил в природе каждого».

Естественное богопознание возможно только на основании сверхъестественного, то есть такого способа богопознания, когда Бог Сам непосредственно сообщает человеку некоторое знание о Себе. Этот способ называется познанием из Божественного Откровения.

Божественное Откровение есть то, что Сам Бог открыл человеку, дабы они могли право и спасительно веровать в Него, и достойно чтить Его.

Откровение Бога во Христе предназначено «для всех человеков, как для всех нужное и спасительное», потому что Бог хочет, чтобы «все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4).

Во Христе мы имеем Божественное Откровение во всей полноте, потому что Господь сообщил нам все необходимое для спасения. Всякий, кто пытается нечто изменить в богооткровенном учении Господа Иисуса Христа или сделать некоторое добавление к нему, подпадает под анафему ап. Павла: «... если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Гал. 1, 8).

Двумя способами сохранения и распространения Божественного Откровения являются Священное Предание и Священное Писание. Само слово «предание» означает передачу, оставление в наследство. Оно указывает, прежде всего, на само действие, то есть на процесс передачи. Именно таким образом сохраняется и распространяется среди людей Божественное Откровение: «... я от Самого Господа принял то, что и вам передал» (1 Кор. 11, 23). Предание по своему содержанию полностью совпадает с содержанием апостольской проповеди и, следовательно, представляет собой Богооткровенное учение, во всей

полноте открытое во Христе. Первой и центральной истиной Предания является тайна Откровения Бога в Иисусе Христе и спасения через Него человеческого рода. Эта тайна, «сокрытая от веков и родов, ныне же открытая святым» (Кол. 1, 26), выступает в Предании как источник и основание его внутреннего единства.

В едином и неразрывном потоке Предания можно различать три уровня передаваемого:

- а) передача богооткровенного учения и тех исторических памятников, в которых это учение заключено;
- б) передача опыта духовной жизни, который сообщается личным примером, в соответствии с богооткровенным учением;
- в) передача благодатного освящения, осуществляемая, прежде всего, посредством церковных таинств.

Священным Писанием называются книги, написанные Духом Божиим через освященных от Бога людей, называемых Пророками и Апостолами. Отличительным видовым признаком книг Священного Писания является их богодухновенность (2 Тим. 3, 16), то есть единственным подлинным автором этих книг является Сам Бог.

Применительно к Священному Писанию канон называется официально принятый Церковью список книг, которые Церковь признает богодухновенными. Эти книги называются каноническими. Те Священные Книги, которые написаны прежде Рождества Христова, называются Книгами Ветхого Завета, а те, которые написаны после Рождества Христова, называются книгами Нового Завета. Началом, сопрягающим оба Завета в единое и неразрывное целое, является личность Господа Иисуса Христа.

Канон книг Ветхого Завета окончательно был утвержден на Лаодикийском Соборе 364 г. и Карфагенском Соборе 397 г. В синодальном издании Библии насчитывается 55 книг Ветхого Завета. Формальным признаком, отличающим неканонические книги от канонических, является язык, на котором эти книги дошли до нас. Все канонические книги Ветхого Завета сохранились на древнееврейском языке.

Канон книг Нового Завета сформировался не сразу. Новозаветные книги, впоследствии вошедшие в канон, были написаны между 40 и 100 годами по Р. Х. В синодальном издании Библии насчитывается 27 книг Нового Завета.

Священное Предание древнее, чем Священное Писание. Священное Писание – одна из форм Предания. Другие формы Священного Предания: Правило веры и литургическое предание.

Священное Писание, Правило веры и литургическое предание суть не взаимодополняющие друг друга части Священного Предания, а неразрывно связанные между собой формы единого Предания, тождественные по своему содержанию. Из всех форм, в которых вопло-

щается Предание, Священное Писание имеет для нас наибольшее значение.

Апостолы, получившие от Христа Богооткровенную Истину, не сообщали ее отдельным индивидуумам, но вверили Церкви. Хранителями Священного Предания являются не только иерархи и ученые богословы, но все истинно верующие. Будучи верным хранилищем Священного Предания, Церковь, естественно, является единственной верной хранительницей и истолковательницей Священного Писания. Предание познается только в опыте духовной жизни. Чтобы изучать Предание, необходимо прежде самому войти в поток Предания, то есть войти в Церковь.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Алипий (Кастальский-Бороздин), архим. Исая (Белов), архим. Догматическое богословие. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994.
2. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
3. Ведерников А. Проблема предания в православном богословии // ЖМП, 1961, № 9, с. 42–49; № 10, с. 61–71.
4. Князев А., прот. Что такое Священное Писание? // Альфа и Омега, № 3(17), 1998, с. 17–18.
5. Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991.
6. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
7. Точное изложение Православной веры. Т. 1. – М., 1992.
8. Флоровский Г. Восточные отцы IV века. – М., 1992.
9. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.

Семинар № 2

Тема: **Понятие о Символе веры. Первый и второй члены Символа веры**

1. *Происхождение Символа веры.*
2. *Разделение Символа веры на члены, краткое их содержание.*
3. *Понятие о Вселенском Соборе. Число Вселенских Соборов.*
4. *Понятие о вере в Бога. Необходимость веры.*
5. *Единство Божие. Непостижимость существа Божия.*
6. *Введение в учение Священного Писания о существе и свойствах Божиих.*
7. *Введение в учение о Боге-Вседержителе и Творце мира.*

8. *Введение в учение о Божественном Промысле.*
9. *Учение Символа веры о Лице Господа Иисуса Христа. Образ Откровения Святой Троицы в мире.*

Слово «символ» происходит от греческого глагола $\sigmaυμβανλλω$, что означает «соединяю», «содержу вместе». В библейском и святоотеческом понимании символ – это некоторый фрагмент вещественного мира, способный являть духовную реальность и к ней приобщать. Такой способностью приобщать духовной реальности, несомненно, обладает и наш Символ веры, ибо он был составлен духоносными свв. отцами I и II Вселенских Соборов, действовавшими по наитию Святого Духа.

Символ веры есть в кратких, но точных словах изложенное учение о том, во что должны веровать Христиане.

Церковь с древнейших времен имеет обычай разрешать возникающие в практике церковной жизни вопросы посредством созыва соборов.

Вселенский Собор – это собрание пастырей и учителей Христианской Кафолической Церкви, по возможности, со всей вселенной, для утверждения истинного учения и благочиния между христианами. Вселенскость собора определяется не формальным представительством, а характером обсуждаемых на соборе вопросов и принимаемых на нем решений.

Собор не является непогрешимым оракулом церковной истины. Решения любого, даже самого представительного, собора должны пройти рецепцию Церкви, только Церковь может засвидетельствовать о достоинстве решений того или иного собора, только Церковь может сообщить собору статус Вселенского.

Православная Церковь признает семь Вселенских Соборов:

- I. Никейский 325 г.
- II. Константинопольский 381 г.
- III. Эфесский 431 г.
- IV. Халкидонский 451 г.
- V. Константинопольский 553 г.
- VI. Константинопольский 680–681 г.
- VII. Никейский 787 г.

В 691–692 гг. состоялся Трулльский, так называемый Пято–Шестой Собор, являющийся в церковном сознании правомочным продолжением VI Вселенского Собора.

Символ веры начинается со слова «верую». Таким образом, произнесение Символа веры является исповеданием нашей веры. Открытое, бескомпромиссное исповедание укрепляет веру. Исповедание

веры необходимо не только для спасения своей души, но также и для научения и спасения ближнего.

В Символе веры в исповедании веры в Бога добавлены слова «во единого» – это означает единственного в своем роде, подобного которому нет. Такое монотеистическое представление о Боге может иметь смысл только в том случае, если под Богом мы понимаем существо абсолютное, самодостаточное, ни от чего не зависящее, не имеющее нужды ни в чем ином для Своего существования – существо, обладающее всей полнотой бытия и совершенства.

Божественная сущность непознаваема. Когда мы говорим о Божественной сущности, то имеем в виду не участие Бога в бытии, но Его бытие как таковое. Бог не просто участвует в бытии, Он Сам есть бытие, есть Тот, Кто обладает бытием, Тот, Кому бытие принадлежит.

Наиболее подробное изложение учения о непознаваемости Божественной сущности и о познаваемости Бога в Его действиях, или энергиях, содержится у свт. Григория Нисского: «Естество Божие, само по себе, по своей сущности, выше всякого постигающего мышления: оно недоступно и неуловимо ни для каких рассудочных приемов мысли, и в людях не открыто еще никакой силы, способной постигнуть непостижимое, и не придумано никакого средства уразуметь неуяснимое ... Божество, как совершенно непостижимое и ни с чем не сравнимое, познается по одной только деятельности. Нет сомнения в том, что в сущность Божию разум проникать не может, но зато он постигает деятельность Божию и на основании этой деятельности получает такое познание о Боге, которое вполне достаточно для его слабых сил».

Учение свт. Григория Паламы: Божественные энергии не сотворены Богом, как все прочие вещи, они предвечно изливаются из Его неприступной сущности, подобно свету, исходящему от Солнца, но в своем исхождении никогда от нее не отделяются. Поэтому приобщение Божественным действиям есть причастность Самому Богу.

Господь Иисус Христос в беседе с самарянкой открывает нам истину о Боге: «Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Ин. 4, 24). Из рассматриваемых слов Спасителя следует, что:

1. Бог есть существо свободно-разумное.
2. Он обладает совершенно простой, неограниченной, лишенной всякой материальности природой (сущностью).

Свойства, относящиеся к совершенствам Божественного существа, называются онтологическими или апофатическими (отрицательными). Свойства, характеризующие Бога как свободно-разумное существо, которые называются духовными или катафатическими (положительными).

Метод богословия, основанный на отрицании за Богом всех качеств и свойств, присущих тварному бытию, всего, что может быть рассудочно познано и выражено словами, называется апофатическим (отрицательным). Метод богословия, основанный на познании Бога по Его многообразным проявлениям, называется катафатическим (положительным).

Онтологические (апофатические) свойства Божии: вечность, вездесущие, неизменяемость.

Духовные (катафатические) свойства Божии: всеведение, всемогущество, всеблаженство, благость, правда.

Догмат о Пресвятой Троице является основанием всего христианского веро- и нравоучения, в частности, учения о Боге – Творце и Промыслителе мира.

Учение о Триединстве Божества сводится к следующим основным положениям:

- Бог троичен, троичность состоит в том, что в Боге – Три Лица (Ипостаси): Отец, Сын, Святой Дух.

- Каждое Лицо Пресвятой Троицы есть Бог, но Они суть не три Бога, а суть единое Божественное существо.

- Три Божественных Лица отличаются личными (ипостасными) свойствами.

Учение о Троице в Ветхом Завете не было выражено с достаточной ясностью. Указания на множественность Лиц содержатся во многих местах Ветхого Завета:

«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (Быт. 1, 26);

«И сказал Бог: вот Адам стал как один из Нас, зная добро и зло» (Быт. 3, 22);

«И сказал Господь: ... сойдем же и смешаем там язык их» (Быт. 11, 6–7).

В Новом Завете указанием на троичность Лиц в Боге могут служить события Крещения и Преображения Господня, а также заповедь о крещении, данная Господом ученикам по Воскресении:

«Идите и научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28, 19).

Учение великих Каппадокийцев о еднотелности Лиц Пресвятой Троицы. Во-первых, они четко разграничили понятия «сущности» и «ипостаси» как между общим и частным. Во-вторых, Каппадокийцы отождествили понятия «ипостаси» и «лица».

Таким образом, Каппадокийцы сумели обосновать ипостасный характер Божественных Лиц: Отец, Сын и Святой Дух не просто модусы, функции, производные от Божественной природы, а реально различные самобытные существа. Божественные Лица – не безличные

силы, а три «разумных, совершенных, самостоятельных» существа, «разделенных по числу, а не по Божеству». Благодаря этим терминологическим нововведениям удалось раскрыть смысл понятия «единосущный».

Единосушие означает, что Отец, Сын и Святой Дух суть три самостоятельных Божественных Лица, обладающих всеми Божественными совершенствами, но это не три особые отдельные существа, не три Бога, а Единый Бог. Учение великих Каппадокийцев о единосущии Божественных Лиц привело к отказу от попыток мыслить личность в категориях природы: личность не есть ни часть, ни свойство, ни функция природы. Личность, заключающая в себе природу, определяет способ ее существования или образ бытия, является принципом индивидуализации разумной природы, началом, в котором природа обретает свое действительное существование и в котором созерцается. Природа по отношению к личности является ее внутренним содержанием.

Хотя в Священном Писании слово «единосущный» не встречается, сама мысль о единосущии Божественных Лиц выражена там достаточно ясно:

«Я и Отец – одно» (Ин. 10, 30).

«Я в Отце и Отец во Мне» (Ин. 14, 10).

«Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14, 9).

С конца IV века установилась общепринятая терминология, согласно которой ипостасные свойства выражаются следующими терминами: у Отца – нерожденность, у Сына – рожденность, у Святого Духа – исхождение. Между Сыном и Святым Духом нет особого отношения ипостасной соподчиненности. Различие между Ними устанавливается не непосредственно, а через отношение второй и третьей Ипостаси к Отцу.

Символ веры называет Бога Творцом и Вседержителем, потому что «Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое» (Кол. 1, 16). Сущность христианского учения о происхождении мира состоит в том, что Бог создал мир из ничего: «Посмотри на небо и землю и, видя все, что на них, познай, что все сотворил Бог из ничего» (2 Мак. 7, 28). Побуждение и цель творения мира: блаженство твари и слава Божия. Основные виды творений Божиих: мир духовный или ангельский и мир вещественный.

Согласно Священному Писанию, Бог сотворил мир в шесть дней:

в первый день – свет;

во второй день – твердь, то есть видимое небо;

в третий день – вместилища вод на земле, сушу, растения;

в четвертый день – солнце, луну, звезды;

в пятый день – рыб и птиц;

в шестой день – животных и человека;
в седьмой день Бог почил от всех Своих дел.

Согласно повествованию первой и второй глав книги Бытия, природа человека двусоставна. Сотворив тело человека, Бог «вдунул в лице его дыхание жизни» (Быт. 2, 7). По учению Церкви, душа и тело в человеке возникают одновременно, это справедливо и в отношении первого человека. Человек не был ни необходимо смертен, ни необходимо бессмертен. Смертность для человека была не безусловна, а зависела от направления его свободной воли.

Свв. отцы говорят, что «дыхание жизни» есть нечто большее, чем просто духовная субстанция. Так, свт. Афанасий Александрийский различал в сотворении человека логически, а не хронологически, два момента: собственно сотворение человеческой природы и запечатление, помазание ее Духом Святым. Таким образом, Бог по благодати становится Отцом тех, кого Он сотворил. Поэтому для человека естественно пребывать в облагодатствованном состоянии и, напротив, состояние безблагодатное противоестественно для человека. Разделение людей на два пола совершается с целью удовлетворить потребность человека в общении, ведь среди прочих тварей «для человека не нашлось помощника, подобного ему» (Быт. 2, 20). Истина происхождения всего человеческого рода от единой четы имеет в христианстве особое догматическое значение, поскольку на ней основывается учение о первородном грехе и об Искуплении.

В «Пространном Катехизисе» сказано, что «изволение Божие о назначении человека к вечному блаженству... именуется предопределением Божиим». Предопределение в отношении каждого отдельного человека имеет два момента:

а) безусловный, состоящий в том, что Бог вне зависимости ни от чего дарует всякому человеку все необходимое для его спасения;

б) условный, состоящий в том, что Бог определяет участь человека в зависимости от того, как он пользуется дарованными ему средствами.

Промысл Божий есть непрестанное действие всемогущества, премудрости и благодати Божией, которым Бог сохраняет бытие и силы тварей, направляет их к благим целям, всякому добру вспомоществует, а возникающее чрез удаление от добра зло пресекает, или исправляет и обращает к добрым последствиям. В реальности Промысла нас убеждает опыт молитвы, ибо молитвенное обращение к Богу имеет смысл только при наличии уверенности в возможности Божественного ответа. В существовании Промысла убеждает также и ограниченность мира. Тварное бытие, не являясь необходимым, не может существовать без произведшей его причины, и оно может сохранять свое бытие только благодаря той силе, которая дала ему бытие.

Действия Промысла Божия:

а) мирохранение, то есть поддержание всего существующего в бытии;

б) мироправление, то есть направление всех событий, имеющих место в мире, к предназначенным Творцом целям.

Различают общий Промысл, который объемлет весь мир, как совокупность всех родов существ с действующими в них силами и законами, и частный Промысл, распространяющийся на частные предметы, явления и отдельные существа.

Два образа Божественного промысла о мире:

а) естественный, когда бытие и силы тварей поддерживаются в бытии Богом посредством дарованных сил и законов и судьбы Божии приходят в исполнение по естественному течению вещей, от Бога установленному, но под промыслительным надзором Божиим.

б) сверхъестественный, когда управление миром совершается посредством чудес, то есть событий, имеющих истинную причину вне естественных сил и законов природы, в сверхъестественном действии Божиим, совершаемых Богом для достижения важных религиозных целей.

Почему Иисус назван «Христом». Имя «Иисус» (евр. Иегошуа) буквально означает «Бог мое спасение», «Спаситель». Это имя было дано Господу при рождении через Архангела Гавриила (Мф. 1, 21), «потому что Он родился спасти человеков».

Имя «Христос» означает «Помазанник», по-еврейски помазанник – «Машиях», в греческой транскрипции – «Мессия». В Ветхом Завете помазанниками называли пророков, царей и первосвященников, служение которых прообразовывало собой служение Господа Иисуса Христа. Таким образом, в наименовании «Иисус Христос» содержится указание на человеческое естество Спасителя.

Наименованием Иисуса Христа Сыном Божиим устанавливается личностная самотождественность Иисуса Христа со вторым Лицом Пресвятой Троицы. Сыном Божиим называется второе Лицо Святой Троицы по Своему Божеству. Сей же самый Сын Божий назван Иисусом, когда родился на земле, как человек.

На особый характер богосыновства Иисуса Христа указывают слова Символа: «Единородного, иже от Отца рожденного... рожденна, не сотворена». Из учения о происхождении Сына от Отца посредством рождения следует, что Сын:

- 1) не есть творение Божие;
- 2) происходит из сущности Отца и, следовательно, единосущен Отцу;
- 3) обладает равным с Отцом Божественным достоинством;
- 4) личностно отличен от Отца.

Слова «рожденного прежде всех век» указывают на предвечный характер рождения, говорят о совечности Отца и Сына. Слова «Света от Света» призваны хотя бы отчасти пояснить тайну предвечного рождения Сына Божия.

На Божественное достоинство Иисуса Христа указывает также и наименование Его Господом.

Слова Символа «Имже вся быша» заимствованы из Ин. 1, 3: «Вся тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть».

В предвечном бытии Троицы рождение и исхождение совершаются «независимо» одно от другого, тогда как в плане Божественного домостроительства имеет место своя вневременная последовательность: Отец выступает как Источник действия (свойства), Сын – как Явление или Совершитель, действующий посредством Духа Святого, а Святой Дух предстает как завершающая, являющая и усваивающая Божественное действие Сила.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Аржанти Кирилл, свящ. Смысл символа в православной литургии // Альфа и Омега. – 1998. – № 1(15). – С. 281–282.
2. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
3. Болотов В., проф. Лекции по истории древней Церкви. – М., 1994. – Т. IV.
4. Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев. Творения. – М.: Изд-во Моск. Патриархии, 1991. – Т. I.
5. Василий (Кривошеин), архиепископ Брюссельский. Символические тексты в Православной Церкви. – Калуга, 2003.
6. Воронов Л., прот. Догматическое богословие. – СПбДА, 1994.
7. Давыденков О., иерей. Догматическое богословие. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2007.
8. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
9. Дионисий Ареопагит. О божественных именах. О мистическом богословии. – СПб., 1994.
10. Петр (Л'Юилье), архим. Замечание о Символе веры // ЖМП. – 1969. – № 1. – С. 75.
11. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
12. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.
13. Шмеман А., прот. Евхаристия. Таинство Царства. – М., 1992.

Семинар № 3

Тема: Третий член Символа веры

1. *Грехопадение прародителей.*
2. *Введение в учение о Боговоплощении.*
3. *Введение в учение о таинстве Искупления.*

В Символе веры говорится, что Сын Божий пришел в мир «нашего ради спасения». Господь Иисус Христос явился в «умилостивление за грехи наши» (1 Ин. 2, 2), «для уничтожения греха жертвою Своею» (Евр. 9, 26). До грехопадения человек стремился к добру, не колеблясь в выборе между добром и злом, но прародители и до падения были способны различать добро и зло. Если бы прародители до грехопадения совершенно не различали добра и зла, то они были бы безответственны и грех не мог бы быть им вменен. Нравственная вменяемость предполагает не только знание, но и свободу.

По факту грехопадение есть преслушание, нарушение запрещающей заповеди (Рим. 5, 19). За грехом прародителей, внешне открывающимся как простое непослушание, скрывается страшный грех, который можно определить как нежелание нести свой крест, грехопадение – это не просто непослушание, а целый комплекс греховных действий и состояний, среди которых блж. Августин выделял поругание святыни, человекоубийство, духовное любодеяние, татьбу, любостяжание. Бог предоставляет первым людям возможность покаяться, но гордость, уже всецело охватившая их, толкает их на путь самооправдания. Отвергнув возможность покаяния, человек сделал невозможным для себя дальнейшее общение с Богом.

Последствия падения прародителей имеют общее наименование проклятия. Целью проклятия является не отмщение, а исправление человека через смирение его гордыни и приведение его к покаянию. Прежде всего, проклятие выражается в невозможности для человека иметь общение с Богом, в отчуждении человека от Бога как Источника жизни. Будучи Светом, в Котором нет никакой тьмы (1 Ин. 1, 5), Бог, руководствуясь нравственным достоинством добра, не может вступить в общение ни с чем греховным и злым. Иными словами, Бог создает для согрешившего человека условия бытия, наиболее соответствующие его духовно-нравственному состоянию, условия, полагающие предел развитию зла в падшем человеческом естестве. Состояние человека после грехопадения Священное Писание определяет как состояние вражды против Бога (Рим. 5, 10), а отношение Бога к падшему человеку как гнев (Еф. 2, 3). Но объектом гнева Божия являются не сами люди как личности, а греховное состояние их природы.

Следствия грехопадения явственно проявляются и в деятельности высших способностей человеческой души. Человеческий разум омрачается, что, например, находит свое выражение в неспособности различения добра и зла. Ослабевают и познавательные возможности разума, особенно в части, касающейся познания предметов духовного порядка. Сердце оскверняется дотоле неизвестными чувствами: ненавистью, завистью, унынием и др. Воля увлекается противоестественными желаниями и становится удобопреклонной более к злу, нежели к добру.

После грехопадения между людьми устанавливаются отношения отчужденности, подозрительности и вражды. В результате грехопадения человек утрачивает свою власть над миром, который выходит из повиновения своему господину и начинает мстить ему за причиненные страдания. Так, земля отказывается кормить своего хозяина, произращая «терния и волчцы» (Быт. 3, 18).

Хотя мы и не являемся лично ответственными за грех Адама, тем не менее фактически все мы несем наказание за грех прародителей. Это наказание выражается в том, что все люди, как происходящие от Адама:

а) подлежат закону тления и смерти;

б) не могут войти в Царствие Небесное (Ин. 3, 5) как носители греховного, то есть противного Божественным установлениям, состояния природы.

Тем самым по своим результатам первородный грех приравнивается к преступлению закона Божия. Подверженность каждого человека, в силу его происхождения от Адама, этому наказанию называется вменением первородного греха.

После изгнания первых людей из Рая Бог, по милосердию Своему, дал им надежду на спасение. Бог обещал, что «семя жены сотрет главу змия» (Быт. 3, 15). Поскольку большая часть людей забывала обещание Божие о Спасителе, Бог неоднократно повторял свое обещание, например Аврааму (Быт. 22, 18) и Давиду (2 Цар. 7, 12, 15). Пришествие в мир Господа Иисуса Христа является завершением и исполнением ветхозаветного Откровения (Евр. 1, 1–2). О служении Господа Иисуса Христа как о служении посредническом говорит ап. Павел: «един Бог, един и посредник между Богом и человеками человек Иисус Христос» (1Тим. 2, 5). Если цель Мессии состоит в том, чтобы восстановить отношения между Богом и человеком, соединить их союзом более тесным, чем тот, который имел место до грехопадения, то Спаситель, будучи единым существом, единым лицом, в то же время должен быть не только истинным Богом, что утверждается во II члене Символа веры, но и истинным человеком.

На человеческое естество Спасителя указывается уже в Ветхом Завете. Моисей говорит о грядущем Мессии как о семени Авраама

(Быт. 12, 2–3), Исаака (Быт. 26, 4) и Иакова (Быт. 28, 14). Эта истинная, а не призрачная телесность, по словам Самого Господа, сохраняется и после Воскресения Его из мертвых. Явившись ученикам по Воскресении, Господь сказал: «осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня» (Лк. 24, 39), затем предложил ап. Фоме вложить персты «в ребра Его» (Ин. 20, 27). В то же время Иисусу Христу усваивается и другая половина человеческого естества – душа (дух) (Мф. 26, 38; 27, 50; Лк. 23, 46; Ин. 19, 30) с присущими ей силами, свойствами и отправлениями.

Отличия Господа Иисуса Христа от нас по человечеству:

- Господь Иисус Христос родился по человечеству сверхъестественным образом.

- Господь Иисус Христос есть человек безгрешный.

Сущность воплощения состоит в том, что Сам Сын Божий, не переставая быть тем, чем Он был от вечности, то есть истинным Богом, становится, сверхъестественно родившись по человечеству от Пресвятой Девы Марии, тем, чем Он не был, то есть истинным человеком. Слово «вочеловечивыйся» означает, что во Христе есть истинная человеческая природа, включающая и тело, и душу с их естественными свойствами и способностями. Однако Тот, Кто обладает этой природой как своей собственной, Тот, Кто живет и действует через эту природу и осознает Себя через нее, есть Бог – Второе Лицо Пресвятой Троицы.

В оросе IV Вселенского Собора содержатся четыре термина, посредством которых описывается образ соединения Божественной и человеческой природ в едином Лице Сына Божия:

- Неслитно. Природы в результате соединения не слились между собою так, чтобы составилось из них новое естество, отличное от исходных. Оба естества пребывают в Лице Спасителя как два различных естества.

- Неизменно (непреложно). В результате соединения ни Божеское естество не изменилось в человеческое, ни человеческое не преобразилось в Божеское, но то и другое остается целым в Лице Спасителя, сохраняя тождественность своих качественных определений.

- Нераздельно. Хотя два естества во Христе пребывают совершенно целыми и различными по своим свойствам, они тем не менее не существуют отдельно, не составляют двух особых лиц, соединенных только нравственно, а соединены в единую Ипостась воплотившегося Бога Слова.

- Неразлучно. Соединившись в единую Ипостась с момента зачатия Спасителя в утробе Пресвятой Девы, два естества никогда не разлучались и не разлучатся. Таким образом, имеет место непрерывное соединение.

Одно и то же Лицо Бога Слова может именоваться и Богом и человеком. При этом свойства человеческие приписываются Христу как Богу и, наоборот, свойства Божеские приписываются Христу как человеку. В богословии это явление получило наименование «общение свойств (*communicatio idiomatum*)».

Человеческая природа Господа Иисуса Христа через соединение с Божеством приобщилась свойств Божественных и таким образом пребывает таинственно обоженной. Человечество Спасителя восприняло столько совершенств, сколько оно могло вместить, не превратившись в Божество, поэтому само по себе оно не может быть названо вездесущим, всемогущим.

Согласно вероопределению VI Вселенского Собора, во Христе имеют место «две естественные воли или хотения, и два естественных действия», которые, подобно естествам, соединены «нераздельно, неизменно, неразлучно, неслиянно».

Православная Церковь чтит Пресвятую Деву Марию наименованием Богородицы, потому, что субъектом рождения от Нее является Сын Божий, ибо во Христе, в силу единства Лица, нет никого другого, кто мог бы родиться от Нее. Единственной Личностью, которую родила Дева Мария, была Личность Бога Слова, родившегося от Нее по человечеству.

Православная Церковь именует Пресвятую Деву также и «Приснодевой». Это означает, что она была Девой прежде Рождества, пребыла истинной Девой в Рождестве, родив Иисуса Христа безболезненно и без нарушения девства, и осталась чистою Девой и по Рождестве, не познав во всю жизнь мужа. Особая близость Пресвятой Девы к Богу, открывшаяся в богоматеринстве, по учению Церкви, превосходит близость к Богу даже высших ангелов.

В Священном Писании о спасении говорится двояким образом. С одной стороны, о спасении говорится как о событии, уже совершившемся и от нас не зависящем: «Вы спасены, и сие не от вас, Божий дар» (Еф. 2, 8). С другой, утверждается необходимость для человека трудиться для достижения спасения: «Со страхом и трепетом совершайте свое спасение» (Флп. 2, 12).

Само понятие «спасение» имеет две стороны: объективную и субъективную. Объективная сторона – это все то, что сделано для нашего спасения Богом и является для нас даром, потому что сами мы не могли бы сделать этого при всем желании. Субъективная сторона – это те усилия, которые нам необходимо приложить для того, чтобы этим даром воспользоваться. В христианском богословии объективная сторона спасения называется Искуплением.

В деле Искупления можно различать два измерения: положительное и отрицательное. Положительное измерение Искупления сов-

падает с целью творения мира. Отрицательное измерение Искупления состоит в последовательном устранении преград, которые с момента грехопадения отделяют человека от Бога: греха, проклятия и смерти.

Согласно «Пространному Катехизису», Господь совершил спасение наше учением Своим, жизнью Своею, смертью Своею и воскресением. Грех в православном понимании – это не преступление или оскорбление в юридическом смысле, а прежде всего болезнь человеческой природы, ее повреждение. Поэтому спасение здесь мыслится как освобождение от болезни, исцеление и преображение человека. Православное богословие не считает возможным свести Искупление к некоему мгновенному акту. Вся земная жизнь Спасителя, от момента Воплощения до Вознесения, имеет искупительное значение. Каждое событие земной жизни Господа является исполнением предыдущего и без него невозможно.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
2. Давыденков О., иерей. Догматическое богословие. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2007.
3. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
4. Деяния Вселенских Соборов. – СПб., 1996.
5. Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991.
6. Макарий Египетский, преп. Духовные беседы. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994.
7. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.

Семинар № 4

Тема: **Четвертый, пятый, шестой и седьмой члены Символа веры**

1. *Крестная жертва – центральное событие Искупления. Значение слов «при Понтийстем Пилате».*
2. *Каким образом мы можем воспользоваться спасительными плодами искупительной Жертвы.*
3. *Сошествие Иисуса Христа во ад.*
4. *Воскресение Господа Иисуса Христа из мертвых.*

5. *Свидетельство Священного Писания о Вознесении Господа. Значение события Вознесения в деле Искупления.*
6. *Значение выражения «сидяща одесную Отца».*
7. *Введение в учение Церкви о Втором пришествии Христовом.*
8. *Образ и содержание будущего суда Христова.*
9. *Виды царствия Христова.*

Крестная Жертва – центральное событие Искупления, кульминационный момент всего служения Христова, о котором Он Сам сказал: «На сей час Я и пришел» (Ин. 12, 27):

– На Кресте во всей полноте открывается любовь Божия к человеку.

– Крестная смерть – предел самоуничтожения Сына Божия.

– Крестная смерть есть освобождение от проклятия как следствия греха.

– Добровольное принятие смерти Господом Иисусом Христом является также и необходимым условием победы над ней.

В Символе веры сказано, что Христос не только был распят, но и пострадал. Следует иметь в виду, что Христос страдал и умер не Божеством, а человечеством. Страдание Христово является той тайной, в которую не может проникнуть человеческий ум.

О том, что Христос был распят при Понтии Пилате, в Символе говорится с целью обозначить время, когда Он распят. Этим обозначается конкретное время и место евангельских событий, подчеркивается, что Христос умер в контексте реальной человеческой истории.

Мы участвуем в страданиях и смерти Иисуса Христа

а) посредством живой сердечной веры;

б) посредством Таинств;

в) посредством распинания плоти своей с ее страстями и похотями. Распятие греховной плоти совершается воздержанием от страстей и похотей, и действиями им противными.

Когда тело Спасителя покоилось во гробе, Его человеческая душа сошла в ад. Иисус Христос нисходил в ад для того, чтобы и там проповедать победу над смертью, и избавить души, которые с верою ожидали Его пришествия.

Христианская вера изначально есть вера в факт Воскресения Христа из мертвых. Апостольская проповедь была прежде всего проповедью Воскресения. Ап. Павел говорит, обращаясь к коринфским христианам: «А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших» (1 Кор. 15, 17).

Воскресение Христово запечатлевает победу над грехом и возвещает освобождение человечества от последнего из последствий греха – телесной смерти. Телесное Воскресение Иисуса Христа, таким

образом, есть удостоверение действительности совершенного Им дела Искупления. Воскресение Христово – не просто оживление (возвращение в то биологическое состояние, которое имело место перед смертью), но преображение человеческого естества, качественное изменение его состояния. Воскресение Иисуса Христа является залогом нашего Воскресения: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут, каждый в своем порядке: первенец Христос, потом Христовы, в пришествие Его» (1 Кор. 15, 22–23). После всеобщего Воскресения смерть, побежденная Воскресением Христовым, будет окончательно изгнана из мира: «Последний же враг истребится – смерть» (1 Кор. 15, 26).

В Ветхом Завете есть указание, что Христу надлежало воскреснуть именно в третий день: «Ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мф. 12, 40).

Факт Воскресения Христа из мертвых подтверждается:

- а) пустотой гроба;
- б) наличием во гробе погребальных одежд;
- в) явлениями Воскресшего ученикам.

Вознесение Христово было предсказано в Ветхом Завете: «И станут ноги Его в тот день на горе Елеонской, которая пред лицом Иерусалима к востоку» (Зах. 14, 4). Об исполнении этого пророчества говорят евангелисты Марк и Лука:

«... Господь, после беседования с ними, вознесся на небо» (Мк. 16, 19).

«И когда благословлял их, стал отдаляться от них и возноситься на небо» (Лк. 24, 51).

«Сказав сие, Он поднялся в глазах их, и облако взяло Его из вида их» (Деян. 1, 9).

В Священном Писании не уточняется, что именно есть то небо, в которое вошел Христос (Евр. 9, 24), но скорее под небом следует понимать состояние бытия, в котором жизнь всецело наполнена Богом (1 Кор. 15, 28), нежели некоторое конкретное место во Вселенной.

Своим Вознесением Господь открывает путь на небеса всем уверовавшим в Него. Именно так учил о Вознесении Сам Господь: «И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе» (Ин. 12, 32). Человеческая плоть, прославленная и обоженная, взошла на небо и сделалась причастной вечной славе и силе Сына Божия. Достижение этого состояния совершенного единства с Богом теперь доступно и для всех верующих во Христа.

В выражении «сидит одесную Бога Отца» речь идет о принятии Господом по человечеству полноты власти над тварным космосом.

Царское служение Иисуса Христа после Вознесения на небо состоит в том, что:

а) Господь, находясь по человечеству в теснейшем единстве с Пресвятой Троицей, является Ходатаем за нас пред Богом (Евр. 9, 15; 12, 24) и Первосвященником (Евр. 4, 14–15).

б) Господь, обещавший по Вознесении испросить у Отца и ниспослать Святого Духа (Ин. 16, 7), в силу сошествия Святого Духа на апостолов в день Пятидесятницы (Деян. 2, 1–4) является невидимым Главой созданной Им на земле Церкви (Еф. 1, 22–23).

в) Господь, сидя одесную Отца и имея в Своей власти все средства направлять события мировой истории, защищает и распространяет Свое царство, помогает всем верующим в борьбе с грехом и врагами спасения.

О неизвестности времени Своего Второго пришествия говорил Сам Господь Иисус Христос: «О дне же том и часе никто не знает, ни Ангелы небесные, а только Отец Мой один» (Мф. 24, 36). Внезапность Второго пришествия будет подобна пришествию потопа во дни Ноя (Мф. 24, 37–39).

Признаки Второго пришествия:

- Распространение Евангелия во всем мире.
- Появление лжехристов и лжепророков, распространение ложных учений.
- Падение нравственности.
- Общественные бедствия и войны.
- Природные катаклизмы.
- Пришествие антихриста.

Второе пришествие Спасителя будет чувственным, в человеческой плоти. После Вознесения Христова Ангелы говорят апостолам: «Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (Деян. 1, 11). Второе пришествие Его будет со славой и величием: «приидет Сын Человеческий во славе Отца Своего с Ангелами Своими» (Мф. 16, 27) и «... сядет на престоле славы Своей» (Мф. 25, 31). Явление Спасителя будет всеобщим и явным для всех: «как молния исходит от востока и видна бывает даже до запада, так будет пришествие Сына Человеческого» (Мф. 24, 27).

Совершителем последнего суда будет Сам Господь Иисус Христос, ибо «Отец... весь суд отдал Сыну» (Ин. 5, 22).

В осуществлении суда будут участвовать также:

- а) Ангелы.
- б) Апостолы.
- в) Святые.

В качестве подсудимых будут выступать:

- а) Все люди.
- б) Падшие ангелы.

Предметом суда и основанием для осуждения будут:

а) Добрые и злые дела.

б) Слова.

в) «Намерения сердечные» (Евр. 4, 12).

Приговор (Мф. 25, 32–46) будет приведен в исполнение Ангелами (Мф. 13, 42, 50).

Суд Христов следует понимать в смысле приведения подсудимого к осознанию своего действительного нравственного состояния. Приговор нельзя понимать в смысле только объявления судебного решения, так как изволение Божие вместе есть и действие Его воли, либо вводящее в блаженное состояние, либо отвергающее от царства вечной жизни.

Три составляющие Царствия Христова соответственно называют:

1) царством природы;

2) царством благодати, потому что собрание верных на земле, то есть наша Церковь, есть собрание не святых, а освящаемых, нуждающихся для духовного возрастания в Божественной благодати;

3) царством славы.

Изречение Символа, согласно которому царствию Христову «не будет конца», относится к царству славы.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
2. Давыденков О., иерей. Догматическое богословие. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2007.
3. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
4. Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991.
5. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
6. Точное изложение Православной веры. – М., 1992. – Т. 1.
7. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.

Семинар № 5

Тема: **Восьмой, девятый и десятый члены Символа веры**

1. *О Божественном достоинстве Святого Духа.*
2. *Личное свойство Святого Духа.*
3. *Сообщение Святого Духа всем истинным христианам.*
4. *Понятие о Церкви Христовой. Понятие о Церкви Христовой на земле.*
5. *Существенные свойства Церкви Христовой.*
6. *Необходимость принадлежать к Церкви для спасения.*
7. *Понятие о церковных таинствах.*

Дух Святой называется Господом в таком же смысле, как и Сын Божий, то есть как истинный Бог. Наименование Святого Духа животворящим следует понимать так, что Он вместе с Богом Отцом и Сыном дает тварям жизнь, особенно духовную: «если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ин. 3, 5). Таким образом, слово «животворящий» указывает, что Святой Дух обладает Божественными свойствами.

Божественные свойства Святого Духа:

- а) всеведение;
- б) соучастие в деле творения мира.

Слова «глаголавшаго пророки» внесены в текст Символа для утверждения учения о богодухновенности книг Ветхого Завета. О богодухновенности апостольских писаний в Символе не упоминается, потому что во время составления Символа никто не сомневался в Богодухновенности Апостолов.

Слова «со Отцем и Сыном споклоняема и славима» указывают на равночестность Духа Святого с Отцом и Сыном, о чем свидетельствуют повеление Господа совершать крещение «во имя Отца, и Сына, и Святого Духа» (Мф. 28, 19).

В Ветхом Завете Святой Дух не проявлялся ипостасно, лично, но действовал как безличная Божественная Сила. В Новом Завете Дух Святой открывается как самостоятельное Божеское лицо. Личным или ипостасным свойством Духа Святого является Его исхождение от Отца (Ин. 15, 26).

Святой Дух пребывает в Церкви и животворит ее со дня Пятидесятницы, когда «Он сошел на Апостолов в виде огненных языков». С этого времени Святой Дух сообщается в Церкви всем истинным христианам. Святой Дух продолжает спасительное дело Господа Иисуса Христа. Действием Духа Святого мы усыновляемся Богу Отцу (Еф. 2, 18), становимся сынами Божиими (Рим. 8, 14). Сделаться причастным Святому Духу можно через молитву и участие в церковных таинствах. «Механизм» воздействия на нас Святого Духа нам неизвес-

тен. Однако плоды воздействия Духа Святого на нас известны и ощутимы: «... любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5, 22).

В отличие от плодов Духа, которые суть благодатные расположения сердца, дары Духа Святого представляют собой силы, подаваемые для достойного прохождения того или иного служения на благо Церкви. В Церкви нет дара без соответствующего ему служения, и наоборот, нет служения без соответствующего дара. Ап. Павел приводит примеры таких даров: слово мудрости и знания, дары исцеления и чудотворения, дар пророчества, дар языков и др. (1 Кор. 12, 1–10). К дарам Святого Духа относятся также и дарования иерархического служения в Церкви.

Совершив дело нашего Искупления, Господь Иисус Христос предусмотрел также и способ нашего приобщения к плодам искупительного подвига. С этой целью Им была основана Церковь. В христианстве изначально под церковью понималось собрание призванных в общество Господне лиц, услышавших призыв Господа ко спасению и последовавших этому призыву.

Церковь имеет две стороны – видимую и невидимую. С видимой стороны Церковь предстает как человеческое объединение, общество христиан, а с невидимой – это Сам Господь Иисус Христос и спасительная благодать, изливаемая от Него на всех принадлежащих к Церкви. По своей невидимой стороне Церковь является предметом веры.

В самом общем смысле под Церковью понимают от Бога установленное общество всех личностных существ, верующих во Христа Спасителя и соединенных с Ним как с единой Главой. Из всех новозаветных образов Церкви наиболее глубоким следует признать образ Главы и тела.

Принадлежат к Церкви:

- а) все православные христиане, живущие на земле;
- б) все, скончавшиеся в истинной вере и святости;
- в) ангелы (Еф. 1, 10; Кол. 1, 18-20; Евр. 12, 22-24).

Таким образом, у Господа Иисуса Христа имеется как бы два стада. Первое стадо – это Церковь, состоящая из членов, живущих на земле, и обычно называемая «странствующей» (Евр. 13, 14) или «воинствующей» (Еф. 6, 12). Второе стадо – Церковь, состоящая из Ангелов и всех усопших в вере и покаянии, обычно называемая небесной или «торжествующей» (Евр. 12, 13).

Церковь в ее земном аспекте есть от Бога установленное общество верующих, объединенных православной верой, священноначалием и таинствами. Это общество возглавляется и управляется Самим Господом Иисусом Христом по воле Бога Отца и одушевляется, живет и освящается Святым Духом. Все члены этого общества соеди-

нены с Господом как со своим Главой и в Нем друг с другом, а также с небожителями.

В Символе веры указаны четыре существенных свойства Церкви: единство, святость, соборность и апостольство. Все другие свойства Церкви являются производными от этих четырех.

Священное Писание говорит, что спасение возможно только во Христе: «ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Деян. 4, 12). Спасение осуществляется через вхождение в Вечный Завет между Богом и человеком, однажды установленный Иисусом Христом в собственной Его Крови. Христос спасает не отдельных людей, а Церковь как единое целое, как Свое тело. И каждый человек спасается в той мере, в какой он принадлежит этому телу.

На вопрос о посмертной судьбе нехристиан и неправославных христиан в учении Православной Церкви нет однозначного ответа. Правильнее всего предоставить этих людей милости Божией и не стремиться предвосхитить суд Божий, помня слова ап. Павла: «Внешних же судит Бог...» (1 Кор. 5, 13).

В Символе веры говорится о Крещении, потому что вера запечатлевается Крещением и прочими Таинствами.

Таинство есть священное действие, чрез которое тайным образом действует на человека благодать, или, что то же, спасительная сила Божия.

Символ веры говорит только о Крещении и не упоминает прочие таинства по той причине, что в IV столетии имели место споры о необходимости вторично крестить приходящих в Православную Церковь еретиков и раскольников. Церковь приняла решение не крестить таковых вторично в тех случаях, когда крещение было совершено, хотя бы и в отделившемся от Церкви сообществе, но в соответствии с правилами Кафолической Церкви.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
2. Давыденков О., иерей. Догматическое богословие. Курс лекций. – Москва. Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2007.
3. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва: Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
4. Лосский В.Н. О третьем свойстве Церкви // ЖМП. – 1968. – № 8. – С. 74–75.
5. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
6. Точное изложение Православной веры. – М., 1992. – Т. 1.

Семинар № 6

Тема: Десятый, одиннадцатый и двенадцатый члены Символа веры

1. *Таинства Церкви: Крещение, Миропомазание, Евхаристия, Покаяние, Священство, Брак, Елеосвящение.*
2. *Введение в учение о воскресении мертвых. Кончина мира.*
3. *Состояние души умерших до дня всеобщего воскресения.*
4. *Вечное блаженство праведников. Вечные мучения грешников.*

Крещение есть Таинство, в котором верующий, при троекратном погружении тела в воду с призыванием Бога Отца, и Сына, и Святого Духа, умирает для жизни плотской, греховной, и возрождается от Духа Святого и в жизнь духовную, светлую. «... Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ин. 3, 5).

Таинство Крещения установил Сам Господь Иисус Христос, приняв его от Иоанна Предтечи. Условием принятия Крещения являются покаяние и вера. Совершительной формулой Крещения являются слова: «Во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святого Духа. Аминь». Таинство Крещения совершается только один раз в жизни человека.

Миропомазание есть Таинство, в котором верующему, при помазании освященным миром частей тела, во имя Святого Духа, подаются дары Святого Духа, возвращающие и укрепляющие в жизни духовной. Первоначально апостолы совершали это таинство через возложение рук (Деян. 8, 14–17). Позднее стали употреблять помазание миром, чему могло послужить примером помазание, употреблявшееся во времена Ветхого Завета (Исх. 30, 25; 3 Цар. 1, 39).

Совершительной формулой таинства Миропомазания являются слова: «Печать дара Духа Святого. Аминь». О внутреннем действии таинства Миропомазания в Священном Писании говорится следующим образом: «вы имеете помазание от Святого и знаете всё... помазание, которое вы получили от Него, в вас пребывает, и вы не имеете нужды, чтобы кто учил вас; но как самое сие помазание учит вас всему, и оно истинно и неложно, то, чему оно научило вас, в том пребывайте» (1 Ин. 2, 20, 27).

В святом Крещении человек получает новую жизнь во Христе и по Христу, а в святом миропомазании ему сообщаются благодатные силы и дары Святого Духа, а также Сам Святой Дух как дар, для достойного прохождения богочеловеческой жизни во Христе.

Евхаристия есть таинство, в котором:

а) хлеб и вино Духом Святым прелагаются в истинное Тело и в истинную Кровь Господа Иисуса Христа;

б) верующие приобщаются их для теснейшего соединения со Христом и в жизнь вечную.

Чинопоследование таинства Евхаристии – Божественная Литургия, являющаяся единым и нераздельным священнодействием. Особое значение в чине Литургии имеет евхаристический канон, а в нем центральное место занимает эпиклеза – призывание Духа Святого на Церковь, то есть на евхаристическое собрание и на предложенные Дары.

Таинство Евхаристии было установлено Господом Иисусом Христом на Тайной вечере: «И когда они ели, Иисус взял хлеб и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: примите, ядите: сие есть Тело Мое. И взяв Чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все; ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Мф. 26, 26–28). Святой евангелист Лука дополняет повествование евангелиста Матфея. Преподаявая ученикам Святой Хлеб, Господь сказал им: «сие творите в Мое воспоминание» (Лк. 22, 19).

Большинство свв. отцов учили о преложении Святых Даров как об их восприятии в Ипостась Сына Божия действием Святого Духа, вследствие чего евхаристические хлеб и вино поставляются в такое же отношение к Богу Слову, что и Его прославленное человечество, нераздельно и неслиянно соединяясь с Божеством Христа и Его человечеством. При этом отцы Церкви считали, что сущность хлеба и вина в таинстве Евхаристии сохраняется, хлеб и вино не изменяют своих природных качеств подобно тому как во Христе полнота Божества нисколько не умаляет полноты и истинности человечества.

Чудо преложения свв. Даров подобно сошествию Святого Духа на Пресвятую Деву Марию; иными словам, в таинстве Евхаристии не изменяется сама природа людей и вещей (хлеба и вина), а преображается образ существования их природы.

О необходимости для спасения причащаться Свв. Таин говорит Сам Господь Иисус Христос: «Иисус же сказал им: истинно, истинно говорю вам: если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни. Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день...» (Ин. 6, 53–54).

Спасительные плоды или действия причащения Свв. Таин:

- а) теснейшее соединение с Господом (Ин. 6, 55–56);
- б) возрастание в духовной жизни и обретение жизни истинной (Ин. 6, 57);
- в) залог будущего Воскресения и жизни вечной (Ин. 6, 58).

Недостойно причащающимся причащение приносит большее осуждение: «Ибо, кто есть и пьет недостойно, тот есть и пьет осужде-

ние себе, не рассуждая о Телѣ Господнем» (1 Кор. 11, 29).

Покаяние есть Таинство, в котором исповедующий грехи свои, при видимом изъявлении прощенья от священника, невидимо разрешается от грехов Самим Иисусом Христом.

Таинство покаяния, несомненно, установлено Самим Господом Иисусом Христом: «примите Духа Святого: кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся» (Ин. 20, 22–23).

От приступающих к таинству покаяния требуется:

- а) вера во Христа;
- б) сокрушение о грехах;
- в) намерение исправить свою жизнь.

Вспомогательными и подготовительными средствами в отношении покаяния служат пост и молитва.

Священство есть таинство, в котором Дух Святой правильно избранного чрез рукоположение святительское поставляет совершать Таинства и пасти стадо Христово.

Незадолго до Своего Вознесения Господь сказал ученикам:

«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мф. 28, 19–20). Это тройственное служение – учительства, священнодействия и управления – имеет общее наименование папства. Священнослужители поставляются для того, чтобы «пасти Церковь» (Деян. 20, 28).

Институт священства в Церкви не есть человеческое изобретение, но Божественное установление. Сам Господь «поставил одних Апостолами, ... иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения...» (Еф. 4, 11–12). Священное Писание свидетельствует о том, что в таинстве священства преподаются особые благодатные дары, отличающие клирика от мирянина: «Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства» (1 Тим. 4, 14).

Три необходимых степени священства: епископ, пресвитер и диакон. Диакон служит при Таинствах; Пресвитер совершает Таинства, в зависимости от Епископа; Епископ не только совершает Таинства, но имеет власть и другим через рукоположение преподавать благодатный дар совершать их. Кроме того, только епископу принадлежит право освящения храма, антиминса и св. мира. Для нормального функционирования церковного организма необходимы все три иерархические степени.

Брак есть Таинство, в котором при свободном пред священником и Церковью обещании женихом и невестой взаимной их супружеской верности, благословляется их супружеский союз, во образ духовного союза Христа с Церковью, и испрашивается им благодать

чистого единокровия, к благословенному рождению и христианскому воспитанию детей. «... Оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть. Тайна сия велика...» (Еф. 5, 31–32).

В браке супруги взаимно обогащают друг друга свойствами и качествами, присущими своему полу, и таким образом обе стороны брачного союза, становясь «одной плотью» (Быт. 2, 24; Мф. 19, 5–6), то есть единым духовно-телесным существом, достигают совершенства.

В христианстве существует и альтернативный путь в Царство Божие – девство, представляющее собой отказ от естественного самоотречения в любви, каковым является брак, и выбор более радикального пути через послушание и аскезу. При этом девство и брак в христианстве нравственно не противопоставляются. Девство выше брака не потому, что брак как таковой заключает в себе нечто греховное, а в силу того, что в существующих условиях жизни человека путь девства открывает большие возможности для всецелой отдачи себя Богу: «Неженатый заботится о Господнем, как угодить Господу; а женатый заботится о мирском, как угодить жене» (1 Кор. 7, 32–33).

Елеосвящение есть Таинство, в котором при помазании тела елеем, призывается на больного благодать Божия, исцеляющая немощи душевные и телесные. Ап. Иаков свидетельствует, что это таинство совершалось в Церкви уже в апостольский период ее истории: «Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазавши его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему» (Иак. 5, 14–15).

Воскресение мертвых – это действие всемогущества Божия, по которому все тела умерших людей, соединяясь опять с их душами, оживут и будут духовны и бессмертны.

Воскресение не есть облечение души в новое тело, по существу это будет то же самое тело, каким человек обладал в этой жизни: «тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему – облечься в бессмертие» (1 Кор. 15, 53). Воскресение умерших будет иметь всеобщий характер: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут» (1 Кор. 15, 22). При этом воскресение совершится одновременно для всех людей. У тех из них, кто к моменту общего Воскресения будет в живых, нынешние грубые тела мгновенно изменятся в духовные и бессмертные.

Воскресение произойдет при конце этого видимого мира. Этот конец будет означать не исчезновение мира, а его преобразование, обновление: «небо и земля прейдут» (Мф. 24, 35), то есть изменятся по образу своего бытия. «И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали...» (Откр. 21, 1, 2).

До дня всеобщего воскресения души умерших находятся в различном состоянии: Души праведных во свете, покое и предвкушении вечного блаженства; а души грешных в противоположном сему состоянии. Тотчас по смерти душам усопших не приписывается ни полноты блаженства, ни полноты мучений, потому что полное воздаяние по делам предопределено получить человеку по воскресении тела и последнем суде Божиим.

Жизнь будущего века” есть та жизнь, которая откроется после воскресения мертвых и всеобщего суда Христова. Для праведных это будет жизнь столь блаженная, что мы теперь этого блаженства и вообразить не можем. Источником такого блаженства будет особая близость ко Господу, непосредственное общение с Ним. В блаженстве души будут участвовать и тело. Блаженство праведных будет иметь различные степени, по мере того, как кто здесь подвизался в вере, любви и добрых делах. Блаженство праведных будет вечным.

Грешники не увидят жизни, «но гнев Божий пребывает» на них (Ин. 3, 36), они будут ввержены «в озеро огненное» (Откр. 20, 15), «там будет плач и скрежет зубов» (Мф. 22, 13). Такое состояние есть состояние не жизни, а смерти, это и есть «вторая смерть» (Откр. 20, 14). Мучения грешников также будут иметь свои степени. Священное Писание говорит, что не покоряющиеся благовествованию Господа «подвергнутся наказанию, вечной гибели» (2 Фес. 1, 9). Так строго будет поступлено с грешниками «не потому, чтобы Бог хотел их гибели», но потому, «что они не приняли любви истины для своего спасения» (2 Фес. 2, 10). Бог же «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4).

ЛИТЕРАТУРА:

1. Алипий (Кастальский-Бороздин), архим. Исаяя (Белов), архим. Догматическое богословие. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994.
2. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
3. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва: Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
4. Иустин (Попович), архим. Православная Церковь и экуменизм. – М., 1997.
5. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
6. Точное изложение Православной веры. – М., 1992. – Т. 1.
7. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.

Семинар № 7

Тема: Христианское учение о Надежде и Блаженстве

1. *Понятие христианской надежды.*
2. *Священное Писание о молитве. Молитва Господа (Мф. 6, 9–13).*
3. *Значение личного подвига для достижения блаженства.*
4. *Заповеди блаженства (Мф. 5, 3–12).*

Христианская надежда есть успокоение сердца в Боге с уверенностью, что Он непрестанно заботится о нашем спасении и дарует нам обещанное блаженство.

Христианская надежда основывается на том, что Господь Иисус Христос есть упование наше, или основание надежды нашей (1 Тим. 1, 1). Совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа (1 Пет 1, 13).

Средствами приобретения спасительной надежды являются: молитва, истинное учение о блаженстве и действительное следование этому учению.

Сам Господь Иисус Христос с молитвой соединяет надежду получить желаемое: Если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю, да прославится Отец в Сыне (Ин. 14, 13).

Молитва есть возношение ума и сердца к Богу, выраженное благоговейным словом человека к Богу. Можно молиться без слов – умом и сердцем. Пример тому – пророк Моисей, молившийся так перед переходом через Красное море (Исх. 14, 13). Молитву без слов называют духовной, умной, сердечной или внутренней молитвой, тогда как молитва, произносимая словами и сопровождаемая другими знаками благоговения, называется устной или наружной. Наружная молитва без внутренней бывает тогда, когда слова молитвы произносятся без внимания и усердия.

Имея душу и тело, мы должны прославлять Бога и в телах наших и в душах наших, которые суть Божии (1 Кор. 6, 20).

Молитва, которая может быть общей христианской молитвой и образцом для всех молитв – молитва Господа. Это молитва, которой Господь наш Иисус Христос научил апостолов и которую они передали всем верующим.

Ее можно разделить на призывание, семь прошений и славословие. Мы осмеливаемся называть Бога Отцом по вере во Иисуса Христа и по благодати возрождения. В призывании следует говорить «Иже еси на небесех» (Сущий на небесах) для того, чтобы, начиная молитву, оставить все земное и тленное и вознести ум и сердце к небесному,

вечному и Божественному.

Имя Божие свято и, без сомнения, свято само в себе. Свято имя Его (Лк. 1, 49). Имя Божие может святиться в людях следующим образом: когда мы, имея в мыслях и в сердце имя Божие, живем так, как требует Его святость, и такой жизнью прославляем Бога; когда, видя нашу добрую жизнь, и другие прославляют Бога.

Во втором прошении молитвы Господа говорится о царствии Божием, т.е. о царстве благодатном, которое есть праведность и мир и радость во Святом Духе (Рим. 14, 17). Оно приходит сокровенно и внутренне. Христианин может просить под именем царства Божия царства славы, т.е. совершенного блаженства верующих. Царство Божие для одних отчасти пришло, а для других совсем не пришло, поскольку еще царствует грех в смертном... (их) теле, чтобы... (им) повиноваться ему в похотях его (Рим. 6, 12).

Прошение да будет воля Твоя означает, что мы просим Бога, чтобы все, что мы делаем и что с нами случается, происходило не так, как желаем мы, а как угодно Богу. Мы часто грешим в наших желаниях, а Бог непогрешительно и больше, чем мы сами, желает нам всякого блага и всегда готов его даровать, если этому не препятствует наше своеволие и упрямство. Мы просим исполнения воли Божией на земли так же, как на небеси, потому что на небе святые ангелы и блаженные люди, все без исключения, всегда и во всем исполняют волю Божию.

Хлеб насущный – это хлеб, необходимый для того, чтобы существовать или жить. Повелевается просить насущного хлеба на сегодняшний день для того, чтобы мы не заботились чрезмерно о будущем, а надеялись в этом на Бога. Что сверх этого и не является необходимостью, а служит для удовольствия, – предать воле Божией и, если дано будет, благодарить Бога, а если не будет дано – не заботиться об этом.

Насущный хлеб для души – это слово Божие, Тело и Кровь Христовы. Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих (Мф. 4, 4).

В молитве Господа под наименованием долгов наших следует понимать наши грехи. Должники наши – это люди, которые не отдали нам того, что должны были отдать по закону Божью, например, проявили не любовь, а вражду. На суде Божием мы можем надеяться на прощение долгов наших через ходатайство Господа Иисуса Христа. Если мы просим у Бога прощения наших грехов, а сами при этом других не прощаем, то не получим прощения. Требуется, чтобы молящийся не имел вражды и гнева, но имел со всеми мир и любовь. Если того, кто имеет что-либо против нас, нельзя найти в скором времени или если он не желает примирения, то в таком случае достаточно примириться с ним в сердце, перед очами всевидящего Бога.

В молитве Господа под искушением следует понимать стечение

обстоятельств, при котором есть близкая опасность потерять веру или впасть в тяжкий грех. Искушения приходят от нашей плоти, от мира, от других людей и от диавола. Мы просим о том, чтобы Бог не допустил нас до искушения; о том, чтобы Он, если нужно нам быть испытанными и очищенными посредством искушения, не предал нас искушению совершенно и не допустил нас до падения.

Словами молитвы «избави нас от лукаваго» мы просим избавления от всякого зла, имеющегося в мире, который со времени первого греха весь во зле лежит (1 Ин. 5, 19); особенно же от зла и лукавых внушений и наветов духа злобы – диавола.

К молитве Господа присоединено славословие для того, чтобы мы, прося себе у Отца небесного милостей, в то же время воздавали Ему справедливое почитание; чтобы мыслью о Его вечном царстве, силе и славе все более и более утверждались в надежде, что Он дарует нам просимое, потому что это в Его власти и относится к Его славе. Слово аминь означает «истинно» или «да будет».

Чтобы утвердиться в надежде спасения и блаженства, к молитве следует присоединять собственный подвиг для достижения блаженства. Об этом говорит Сам Господь: Что вы зовете Меня: «Господи! Господи!» и не делаете того, что Я говорю (Лк. 6, 46). Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!» войдет в царство небесное, но исполняющий волю Отца Моего небесного (Мф. 7, 21).

Руководством в нашем подвиге может быть учение Господа Иисуса Христа, в краткой форме изложенное в Его заповедях о блаженстве.

Для правильного понимания заповедей о блаженстве следует помнить, что Господь предложил учение Свое не повелевая, а ублажая тех, кто его свободно примет и будет исполнять. Поэтому в каждом изречении о блаженстве следует рассматривать: учение, или заповедь; ублажение, или обещание награды.

Быть нищим духом означает иметь духовное убеждение, что мы ничего своего не имеем, а имеем только то, что дарует Бог, и что ничего доброго мы не можем сделать без Божией помощи и благодати; и таким образом, должны считать, что мы – ничто и во всем прибегать к милосердию Божию.

Во второй заповеди под наименованием плача следует понимать печаль и сокрушение сердца и действительные слезы о том, что мы несовершенно и недостойно служим Господу и заслуживаем нашими грехами Его гнев. Печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению; а печаль мирская производит смерть (2 Кор. 7, 10). Печаль о грехах не должна доходить до отчаяния.

Желающие блаженства должны быть кроткими. Кротость – тихое расположение духа, соединенное с осторожностью никого не раздражать и ничем не раздражаться. В отношении последователей Хри-

ста предсказание наследовать землю исполнилось буквально, т.е. постоянно кроткие христиане вместо того, чтобы быть истребленными яростью язычников, наследовали вселенную, которой прежде обладали язычники. Значение этого обетования по отношению к христианам вообще и к каждому в частности есть то, что они получают наследие, по выражению Псалмопевца, на земле живых, там, где живут и не умирают, т.е. получают вечное блаженство (Пс. 26, 13).

Желающие блаженства должны быть алчущими и жаждущими правды. В широком смысле под именем правды понимается всякая добродетель, но здесь преимущественно нужно подразумевать ту правду, о которой в пророчестве Даниила сказано, что приведет правда вечная (Дан. 9, 24), т.е. совершится оправдание человека, виновного перед Богом, – оправдание посредством благодати и веры в Господа Иисуса Христа.

Алчущие и жаждущие правды – это те, кто делают добро, но не считают себя праведниками; не полагаясь на свои добрые дела, признают себя грешными и виновными перед Богом. Духовное насыщение означает внутреннее успокоение помилованного грешника; приобретение силы для делания добра, а эта сила подается оправдывающей благодатью. Совершенное насыщение души, сотворенной для наслаждения бесконечным благом, последует в вечной жизни.

Желающие блаженства должны быть милостивы. Исполнить эту заповедь следует посредством телесных и духовных дел милости.

Дела милости телесные следующие: накормить голодного; напоить жаждущего; одеть имеющего недостаток в необходимой и приличной одежде; посетить находящегося в темнице; посетить больного, послужить ему и помочь его выздоровлению или христианскому приготовлению к смерти; странника принять в дом и предоставить отдых; погребать умерших в бедности и нищете.

Дела милости духовные таковы: увещанием обратить грешника от ложного пути его (Иак. 5, 20); незнающего научить истине и добру; ближнему дать добрый и благовременный совет в затруднении или в случае не замечаемой им опасности; молиться о ближнем Богу; утешить печального; не воздавать за зло, сделанное нам другими; всем сердцем прощать обиды.

Господь обещает милостивым, что они будут помилованы от вечного осуждения за грехи на суде Божиим.

Желающие блаженства должны быть чистыми сердцем. Подлинная чистота сердца достигается постоянным и неослабным подвигом бдения над самим собой, изгнанием из сердца всякого незаконного желания и помышления, пристрастия к земным предметам, с верой и любовью непрестанно храня в нем память о Господе Боге Иисусе Христе.

Слово Божие иносказательно наделяет сердце человеческое зрением и зовет христиан сделать видящими очи сердца (Еф. 1, 18). Как здоровый глаз способен видеть свет, так чистое сердце способно созерцать Бога.

Желающие блаженства должны быть миротворцы. Быть миротворцем означает поступать дружелюбно и не подавать повода к разногласию; возникшее разногласие прекращать всеми средствами, даже поступаясь своими интересами, если только это не противоречит долгу и никому не вредит; стараться примирять между собой враждующих, а если такой возможности нет, то молить Бога об их примирении.

Поскольку миротворцы своим подвигом подражают единому Сыну Божию, пришедшему на землю примирить согрешившего человека с правосудием Божиим, то им обещается благодатное имя сынов Божиих и достойная этого имени степень блаженства.

Желающие блаженства должны быть готовы претерпеть гонение за правду, не изменяя ей. Для этого требуются правдолюбие, постоянство и твердость в добродетели, а также мужество и терпение в стоянии в истине и добродетели в случае бедствия или опасности. Господь обещает гонимым за правду царство небесное как бы взамен того, чего лишаются они через гонение.

Желающие блаженства должны быть готовы с радостью принять поношение, гонение, бедствие и самую смерть за имя Христа и за истинную православную веру. Соответствующий этой заповеди подвиг называется мученическим, и Господь обещает за этот подвиг великую награду на небесах, т.е. преимущественную и высокую степень блаженства.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
2. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва: Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
3. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
4. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.

Семинар № 8

Тема: Христианское учение о Любви

1. *Союз между верой и любовью.*
2. *Внешний и внутренний Закон Божий.*
3. *Десять заповедей Закона Божьего (Исх. 20, 1–17).*
4. *Разделение заповедей на две скрижали.*

Действием и плодом истинной веры в христианине являются любовь и соответствующие этой любви добрые дела. Для христианина одной веры, без любви и добрых дел, недостаточно. Вера без любви и добрых дел является недействующей и мертвой, и поэтому не может привести к вечной жизни. Нельзя спастись любовью и добрыми делами без веры, т.к. невозможно, чтобы не имеющий веры в Бога, истинно любил Его. Любовь, не сопровождающаяся добрыми делами, ложна. Истинная любовь естественно проявляет себя в добрых делах.

Средства для распознавания добрых и злых дел: закон Божий внутренний – свидетельство совести, и закон Божий внешний – заповеди Божии. В Священном Писании о внутреннем законе говорится: «Они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую» (Рим. 2:15).

Внешний закон дан потому, что люди не слушались внутреннего закона и, ведя плотскую и греховную жизнь, заглушили в себе голос духовного закона. Поэтому им дано внешнее напоминание о нем в виде заповедей. Внешний закон дан по причине преступлений (Гал. 3, 19), когда происшедший от Авраама еврейский народ был чудесно освобожден от египетского рабства, тогда на пути в обещанную ему землю, в пустыне, на горе Синай, Бог явил Свое присутствие в огне и облаке и дал закон через вождя израильтян пророка Моисея. Заповеди эти даны народу израильскому, но и нам следует поступать по ним, потому что в сущности они есть тот же закон, который, по словам апостола Павла, написан в сердцах у всех людей, чтобы все поступали по нему. Разделение заповедей на две скрижали означает то, что в них заключаются два вида любви, т.е. любовь к Богу и любовь к ближнему и поэтому предписываются два рода обязанностей.

Наибольшая заповедь в Законе: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь. Вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. На сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки» (Мф. 22, 36–40). Хотя весь Закон заключается в двух заповедях, но они, тем не менее, разделены на де-

сять, чтобы яснее представить наши обязанности к Богу и ближнему.

Все люди являются нашими ближними. Нет заповеди о любви к самому себе потому, что и без заповеди, по природе никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее (Еф. 5, 29).

Любить себя следует только для Бога и отчасти для ближних, любить ближних следует для Бога, а любить Бога нужно больше всего и для Него Самого.

Обязанности по отношению к Богу изложены в первых четырех заповедях. В первой заповеди предписывается познавать и чтить истинного Бога. Во второй – избегать ложного богопочитания. В третьей – не нарушать богопочитания даже словом. В четвертой – соблюдать порядков во времени и в делах богопочитания.

Обязанности к ближним изложены в последних шести заповедях. В пятой заповеди предписывается любить и почитать ближних, особенно близких наших, начиная с родителей. В шестой заповеди – не вредить жизни ближних. В седьмой – не вредить чистоте их нравов. В восьмой – не вредить их собственности. В девятой – не вредить им словом. В десятой – даже не желать вредить им. Что касается обязанностей к самим себе, то они заключаются в заповедях о ближних, потому что ближнего любить следует так же, как самого себя.

О первой заповеди. Словами Я – Господь, Бог твой – Бог как бы указывает на Себя Самого человеку и, следовательно, повелевает познавать Господа, как Бога. Из повеления познавать Бога можно вывести особые обязанности: учиться богопознанию как важнейшему из всех знаний; прилежно слушать поучения о Боге и о делах Его в Церкви и благочестивые разговоры об этом дома; читать или слушать книги, научающие богопознанию, во-первых, Священное Писание, во-вторых, писания святых отцов.

К внутреннему богопочитанию относятся следующие обязанности: верить в Бога; ходить перед Богом, т.е. помнить о Боге и всегда поступать осмотрительно, потому что Он видит не только дела, но и сокровеннейшие наши мысли; бояться Бога, или благоговеть перед Ним, то есть считать гнев Отца небесного величайшим для себя несчастьем, и потому стараться не прогневать Его; надеяться на Бога; любить Бога; повиноваться Богу, т.е. непрестанно быть готовым делать то, что Он повелевает, и не роптать, когда Он делает с нами не то, чего бы мы желали; поклоняться Богу как существу высочайшему; прославлять Бога как всесовершенного; благодарить Бога как Творца, промышлителя и Спасителя; призывать Бога как всеблагого и всемогущего помощника во всяком добром начинании.

К внешнему богопочитанию относятся следующие обязанности: исповедовать Бога, т.е. признавать, что Он – наш Бог, и не отрекаться

от Него, даже если за Его исповедание предстояло бы пострадать и умереть; участвовать в общественном богослужении, установленном от Бога и учрежденном Православной Церковью.

Во второй заповеди говорится об идоле. В заповеди объяснено, что идол есть изображение какой-нибудь твари, небесной или земной, или в воде живущей, которой поклоняются и служат вместо Бога. Вторая заповедь запрещает поклоняться идолам как мнимым божествам или как изображениям ложных богов. Этой заповеди нисколько не противоречит почитание икон как изображений священных и употребление их для благоговейного воспоминания дел Божиих и святых Его, поскольку в таком случае иконы подобны книгам, в которых вместо букв написаны лики и предметы.

Грех против второй заповеди называется идолопоклонством. Кроме грубого идолопоклонства, есть более тонкие грехи против второй заповеди, к которым принадлежат: корыстолюбие, или любостяжание (стремление к материальным благам); чревоугодие, или лакомство, объедение и пьянство; гордость. Вторая заповедь запрещает гордость, тщеславие и лицемерие и тем самым учит смирению и деланию добра втайне.

О третьей заповеди. Имя Божие произносится напрасно, когда произносится в разговорах бесполезных и суетных, а тем более, когда произносится лживо или с нарушением благоговения. Третьей заповедью запрещаются следующие грехи: богохульство, или дерзкие слова против Бога; ропот на Бога, или жалобы на Его провидение; кощунство, когда священные предметы обращаются в шутку или в поругание; невнимательность к молитве; ложная клятва, когда клятвенно утверждают то, чего нет; клятвопреступление, когда не исполняют справедливой и законной клятвы; нарушение обетов, данных Богу; божба, или легкомысленное употребление клятвы в обыкновенных разговорах.

Клятва в делах общественных не запрещается. Апостол Павел говорит: «Люди клянутся высшим, и клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их. Посему и Бог, желая преимущественное показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву» (Евр. 6, 16–17).

О четвертой заповеди. Седьмой, а не другой день недели полагается посвящать Богу потому, что Бог в шесть дней сотворил мир, а в седьмой почил от дел творения. День воскресный празднуется со времени воскресения Христа. Суббота, как календарный день недели, в Церкви христианской как большой праздник не празднуется. Однако в память о сотворении мира и в продолжение первоначального празднования отличается от прочих дней освобождением от поста.

В христианской Церкви следует соблюдать, кроме воскресного дня, и другие во славу Божию и в честь Пресвятой Богородицы и про-

чих святых установленные праздники и посты:

- День рождества Пресвятой Богородицы (8/21 сентября).
- День Ее введения в храм для посвящения Богу (21 ноября/4 декабря).
- День благовещения, то есть ангельского возвещения Пресвятой Деве о воплощении Сына Божия от Нее (25 марта/7 апреля).
- День рождества Христова (25 декабря/7 января).
- День крещения Господа и вместе – Богоявления Пресвятой Троицы (6/19 января).
- День сретения (встречи) Господа во храме Симеоном (2/15 февраля).
- День преображения Господа (6/19 августа).
- День входа Господа в Иерусалим (за семь дней до Пасхи, в воскресенье).
- Праздник Воскресения Христова, Пасха.
- День вознесения Господа на небо (в 40-й день по Пасхе, в четверг).
- Праздник Пресвятой Троицы, и затем – праздник в память сошествия Святого Духа (в 50-й день по Пасхе, в воскресенье).
- День успения Пресвятой Богородицы (15/28 августа).
- День воздвижения Креста Господа, обретенного царицей Еленой (14/27 сентября).

Важнейшим постом является Великий пост, или святая Четыредесятница. Он так называется потому, что продолжается сорок дней, исключая неделю страдания Христа (Страстную седмицу). Великий пост продолжается сорок дней, поскольку Сам Господь Иисус Христос постился сорок дней (Мф. 4, 2).

Рождественский и Успенский посты учреждены для того, чтобы предварительным подвигом воздержания почтить следующие за этими постами праздники рождества Христова и успения Пресвятой Богородицы; а пост в память святых апостолов – для подражания апостолам, которые постились, готовя себя для дела Евангельской проповеди (Деян. 13, 3).

Есть также обычай поститься положено в среду – в воспоминание предания Господа нашего Иисуса Христа на страдание, а в пятницу – в память самих Его страданий и смерти.

В праздничные дни следует: приходить в церковь для общественного богослужения и научения в слове Божием; также и дома заниматься молитвой и чтением или беседами душеспасительными; посвящать Богу часть от своего имущества и употреблять это на нужды Церкви и служащих ей и на благотворение неимущим; посещать больных и заключенных в темницах и делать другие дела христианской любви. Такие дела можно делать и в рабочие дни – и хорошо, кто

может это делать. Молиться следует каждый день утром и вечером, перед обедом и ужином и после них и, по возможности, в начале и по окончании всякого дела.

О пятой заповеди. Пятая заповедь предписывает особые обязанности по отношению к родителям, учит почитанию их: почтительно обходиться с ними; повиноваться им; питать и покоить их во время болезни и старости; после их смерти, также как и при жизни, молиться о спасении их душ и верно исполнять их завещания, не противоречащие закону Божию и гражданскому. Бог особенно хранит жизнь и устраивает благополучие тех, кто почитает родителей на земле; и, как награду за совершенную добродетель, дарует бессмертную и блаженную жизнь в Отечестве небесном.

В Священном Писании есть особое указание почитать старших по возрасту, так же, как и родителей. Апостол Павел пишет к апостолу Тимофею: «Старца не укоряй, но увещай, как отца; младших, как братьев; стариц, как матерей; молодых, как сестер» (1 Тим. 5, 1–2).

Священное Писание о почитении к пастырям и учителям духовным говорит так: «Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны: ибо они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет; чтоб они делали это с радостью, а не вздыхая: ибо это для вас не полезно» (Евр. 13, 17).

В Священном Писании об обязанностях по отношению к начальникам разного рода говорится: «Отдавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброк, оброк; кому страх, страх; кому честь, честь» (Рим. 13, 7).

Священное Писание предписывает обязанности к детям, соответственно обязанностям в отношении родителей: «Отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем» (Еф. 6, 4).

Добродетель, которую требует пятая заповедь, называется послушанием.

Шестой заповедью запрещается убийство, или лишение жизни ближнего каким бы то ни было образом. Самоубийство есть самое законопреступное из убийств. Если противоречит природе убить другого, подобного нам человека, то еще более противоречит природе убить самого себя. Жизнь наша не принадлежит нам как собственность, но Богу, Который ее дал.

Кроме телесного убийства, есть убийство духовное. Род духовного убийства есть соблазн, когда кто-либо совращает ближнего в неверие или вовлекает в беззакония и тем самым подвергает душу его духовной смерти.

Есть тонкие виды убийства. К этому греху в некоторой степени относятся все дела и слова, направленные против любви и несправедно

нарушающие спокойствие и безопасность ближнего, и, наконец, внутренняя ненависть против него, даже если она и не обнаруживается. Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца (1 Ин. 3, 15).

Этой заповедью повелевается, насколько возможно, оберегать жизнь ближнего и его благосостояние. Мы должны помогать бедным; служить больным; утешать печальных; облегчать положение несчастных; со всеми обходиться кротко, с любовью и назидательно; примиряться с гневающимися; прощать обиды и делать добрые дела врагам.

Седьмой заповедью запрещается прелюбодеяние. Апостол Павел советует и не говорить христианам об этих мерзостях (Еф. 5, 3). Только по необходимости можно поименовать некоторые из них: блуд, или плотская любовь между людьми, не находящимися в супружестве; прелюбодеяние, когда находящиеся в супружестве обращают супружескую любовь к посторонним; кровосмешение, когда союзом подобным супружескому соединяются близкие родственники.

Спаситель так учит судить о прелюбодеянии: «Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (Мф. 5, 28). Чтобы не впасть в тонкое, внутреннее прелюбодеяние, следует избегать всего, что может возбудить в сердце скверные желания: сладострастных песен, танцев, сквернословия, легкомысленных игр и шуток, пьянства, бесстыдных зрелищ, чтения книг, в которых описывается нечистая любовь. Следует, по Евангелию, вовсе не смотреть на то, что соблазняет.

Соблюдению заповеди служат следующие добродетели: супружеская любовь и верность, а для тех, кто может вместить, совершенная чистота и целомудрие.

Священное Писание так говорит об обязанностях мужа и жены: «Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее (Еф. 5, 25) ... Жены, повинуйтесь своим мужьям, как Господу; потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же спаситель тела» (Еф. 5, 22–23).

Для того чтобы избегать блуда и жить целомудренно, Священное Писание повелевает тела наши хранить в чистоте (как духовной, так и телесной), потому что они суть члены Христовы и храмы Святого Духа (1 Кор. 6, 15, 18–19).

Восьмой заповедью вообще запрещается кража, или присвоение каким-либо образом того, что принадлежит другим.

Грехи, запрещаемые этой заповедью: грабительство, воровство, обман, святотатство (присвоение того, что посвящено Богу), взяточничество, тунеядство, вымогательство.

Соблюдению заповеди служат следующие добродетели: бескорыстие; верность; правосудие; милосердие к бедным.

Девятой заповедью запрещается ложное свидетельство на

ближнего, а также всякая ложь. Непозволительно укорять других за их пороки. Евангелие не позволяет нам судить о пороках или недостатках ближних, если мы не призваны к обличению их особой обязанностью, а исправлять ближних примером кротости: «Не судите, да не судимы будете» (Мф. 7, 1).

Чтобы избегать грехов против девятой заповеди, следует обуздывать язык. Кто любит жизнь и хочет видеть добрые дни, тот удерживай язык свой от зла и уста свои от лукавых речей (1 Пет. 3, 10).

Десятой заповедью запрещаются желания и связанные с ними помышления, противоречащие любви к ближнему.

Запрещаются не только злые дела, но и недобрые желания и помышления, во-первых, потому что, когда в душе есть недобрые желания и помышления, то душа уже становится нечистой перед Богом: «Мерзость пред Господом – помышления злых» (Притч. 15, 26). Во-вторых, потому, что для предотвращения злых дел нужно подавлять в себе греховные желания и помышления, из которых, как из семян, произрастают злые дела: «Из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления» (Мф. 15, 19).

Когда запрещается желать чего бы то ни было, принадлежащего ближнему, то запрещается зависть. Десятая заповедь накладывает на нас следующие обязанности: хранить чистоту сердца; довольствоваться тем, что Бог нам посылает. Для очищения сердца особенно необходимо частое и усердное призывание имени Господа нашего Иисуса Христа.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М., 1990.
2. Давыденков О., иерей. Катихизис. Курс лекций. – Москва: Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2000.
3. Пространный Христианский Катихизис Православных Кафолических Восточных Церквей, Белосток, 1990.
4. Точное изложение Православной веры. – М., 1992. – Т. 1.
5. Хопко Фома, прот. Основы Православия. – Минск, 1991.

ПРИЛОЖЕНИЯ

Приложение № 1

1-й член. Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым.

Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого.

2-й. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век, Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Им же вся быша;

(Верую) и во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, рожденного от Отца прежде всех веков; Света от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, не созданного, одного существа с Отцом, через Которого все сотворено;

3-й. Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес, и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася;

Для нас людей и для нашего спасения сшедшего с небес, принявшего плоть от Духа Святого и Марии Девы, и сделавшегося человеком;

4-й. Распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша, и погребенна;

Распятого же за нас при Понтии Пилате, страдавшего и погребенного;

5-й. И воскресшаго в третий день, по писанием;

И воскресшего в третий день, согласно с писаниями (пророческими).

6-й. И восшедшаго на небеса, и сидяща одесную Отца;

И восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца;

7-й. И паки грядущего со славою судити живым и мертвым, Его же царствию не будет конца.

И опять имеющего придти со славою судить живых и мертвых, царству, Которого не будет конца.

8-й. И в Духа Святаго, Господа Животворящаго, Иже от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

(Верую) и в Духа Святого, Господа, подающего жизнь, исходящего от Отца, поклоняемого и прославляемого равно со Отцом и Сыном, говорившего через пророков.

9-й. Во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь.

(Верую) и во единую святую, соборную- вселенскую и апостольскую церковь.

10-й. Исповедую едино крещение во оставление грехов.

Исповедую одно крещение во оставление грехов.

11-й. Чаю воскресения мертвых.

Ожидаю воскресения мертвых.

12-й. И жизни будущего века.

И жизни будущего века. Истинно так.

Аминь.

Верую – верю, я убежден; едиnorodного – единственного; прежде всех век – прежде всякого времени, от вечности; единосущна Отцу – имеющего одинаковое существо (природу) с (Богом) Отцом; Им же вся быша, – и Им, то есть Сыном Божиим, все сотворено; воплотившагося – принявшего на Себя тело человеческое; вочеловечшася – сделавшегося человеком подобным нам, но не переставая быть Богом; воскресшаго – ожившего: по писанию – согласно с священным писанием, где пророки предсказали, что Он воскреснет из мертвых в третий день; восшедшаго – вознесшегося; одесную – по правую сторону Бога Отца; паки – опять, во второй раз; мертвых – умерших, которые тогда воскреснут; Его же царствию не будет конца – после суда настанет бесконечно царство Его; Животворящаго – дающего жизнь; спокланяема и славима – Духу Святому следует поклоняться и прославлять Его наравне с Отцом и Сыном, т.е. Дух Святой равный Богу Отцу и Богу Сыну; Глаголавшаго пророки – Дух Святой говорил через пророков; Соборную – согласную, единодушную, охватывающую людей со всей вселенной; исповедую – открыто признаю словом и делом; чаю – ожидаю; И жизни будущего века – настанет после всеобщего суда вечная жизнь.

Приложение № 2

Молитва Господа читается так:

Отче наш, Иже еси на небесех! 1. Да святится имя Твое; 2. Да приидет царствие Твое. 3. Да будет воля Твоя, яко на небеси и на земли. 4. Хлеб наш насущный даждь нам днесь; 5. И остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим. 6. И не введи нас во искушение. 7. Но избави нас от лукаваго. Яко Твое есть царство, и сила и слава во веки. Аминь.

(Мф. 6, 9–13)

Приложение № 3

Заповедей о блаженстве девять:

1. Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное.
2. Блаженны плачущие, ибо они утешатся.
3. Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю.
4. Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.
5. Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут.
6. Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят.
7. Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими.
8. Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное.
9. Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах.

(Мф. 5, 3-12)

Приложение № 4

Десятословие (Декалог):

1. Я – Господь, Бог твой; да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.
2. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им.
3. Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно.
4. Помни день покоя, чтобы святить его; шесть дней работай и делай в них всякие дела твои, а день седьмой, покоя – Господу, Богу твоему.
5. Почитай отца твоего и мать твою, чтобы тебе было хорошо и чтобы продлились дни твои на земле.
6. Не убивай.
7. Не прелюбодействуй.
8. Не кради.
9. Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.
10. Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего.

(Исх. 20, 1-17)

ВОПРОСЫ
к экзамену (1 семестр)

1. Значение слова «катихизис». Что такое вера.
2. Значение разума в религиозной жизни. Что необходимо для спасения.
3. Понятие о богословии, догматическое сознание. Значение вероучительных истин в жизни христианина.
4. Естественный и сверхъестественный пути богопознания.
5. Понятие о Священном Предании. Три уровня Священного Предания.
6. Понятие о Священном Писании, его богодухновенность. Канон книг Священного Писания.
7. Признаки того, что Священное Писание есть истинное слово Божие. Правила чтения Священного Писания.
8. Отношение Священного Писания к Священному Преданию.
9. Божественное Откровение и Церковь. Что значит изучать Предание.
10. Понятие о Символе веры. Понятие о Вселенских Соборах.
11. Первый Член Символа Веры. О необходимости исповедания веры.
12. О единстве существа Божия. О возможности познания существа Божия.
13. Онтологические (апофатические) свойства Божии.
14. Духовные (катафатические) свойства Божии.
15. Догмат о Пресвятой Троице – основание христианской религии. Учение о Пресвятой Троице в Священном Писании.
16. Учение великих Каппадокийцев о единосущии Лиц Пресвятой Троицы. Личные (ипостасные) свойства Божественных Лиц.
17. Сущность христианского учения о сотворении мира, нехристианские концепции происхождения мира.
18. Сотворение Ангелов Богом. Ангельская иерархия.
19. Творение вещественного мира, дни Творения.
20. Творение человека.
21. Христианское учение о Промысле Божиим.
22. О втором члене Символа веры. Учение Символа веры о Лице Господа Иисуса Христа.
23. О третьем члене Символа веры. Грехопадение прародителей.
24. Православное учение о Лице Господа нашего Иисуса Христа. Понятие о ересьх несторианства и монофизитства.
25. Учение о том, каким образом Сын Божий совершил наше спасение, или о таинстве Искупления.
26. О четвертом члене Символа Веры. Крестная жертва – центральное событие Искупления.
27. О пятом члене Символа веры. Сошествие Иисуса Христа во ад.

Воскресение Господа Иисуса Христа из мертвых.

28. О шестом члене Символа веры. Значение события Вознесения в деле Искупления.
29. О седьмом члене Символа веры. Учение Церкви о Втором пришествии Христовом.
30. Образ и содержание будущего суда Христова. Царство Христово.
31. О восьмом члене Символа веры. О Божественном достоинстве Святого Духа. Сообщение Святого Духа всем христианам.
32. О девятом члене Символа веры. Понятие о Церкви Христовой. Существенные свойства Церкви Христовой.
33. О десятом члене Символа веры. Таинства Крещения и Миропомазания.
34. Таинство Евхаристии.
35. Таинства Покаяния и Священства.
36. Таинства Брака и Елеосвящения.
37. Об одиннадцатом члене Символа веры. Учение о воскресении мертвых.
38. О двенадцатом члене Символа веры. Вечное блаженство праведников. Вечные мучения грешников.
39. Понятие христианской надежды. О молитве.
40. О молитве Господа.
41. Учение о блаженстве. Перечислить заповеди Блаженства.
42. Разъяснить смысл первой заповеди Блаженства.
43. Разъяснить смысл второй заповеди Блаженства.
44. Разъяснить смысл третьей заповеди Блаженства.
45. Разъяснить смысл четвертой заповеди Блаженства.
46. Разъяснить смысл пятой заповеди Блаженства.
47. Разъяснить смысл шестой заповеди Блаженства.
48. Разъяснить смысл седьмой заповеди Блаженства.
49. Разъяснить смысл восьмой заповеди Блаженства.
50. Разъяснить смысл девятой заповеди Блаженства.
51. О союзе между верой и любовью.
52. О Законе Божиим и заповедях. О разделении заповедей на две скрижали.
53. Разъяснить смысл первой заповеди Декалога.
54. Разъяснить смысл второй заповеди Декалога.
55. Разъяснить смысл третьей заповеди Декалога.
56. Разъяснить смысл четвертой заповеди Декалога.
57. Разъяснить смысл пятой заповеди Декалога.
58. Разъяснить смысл шестой заповеди Декалога.
59. Разъяснить смысл седьмой заповеди Декалога.
60. Разъяснить смысл восьмой заповеди Декалога.
61. Разъяснить смысл девятой заповеди Декалога.

62. Разъяснить смысл десятой заповеди Декалога.

ТЕСТОВЫЕ ЗАДАНИЯ

Темы № 1, 2

1. Как переводится с греческого языка слово «катехизис»:
 - а) благословлять;
 - б) говорить кому-то;
 - в) молиться;
 - г) терпеть.
2. Что такое вера в определении апостола Павла (Евр. 11, 1):
 - а) осуществление невидимого и уверенность в неожиданном;
 - б) осуществление неожиданного и уверенность в видимом;
 - в) осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом.
3. Что необходимо для спасения:
 - а) жизнь в непосредственном единстве с Богом;
 - б) наличие у человека правильных представлений о Боге;
 - в) приведение всей жизни человека в соответствие с волей Божией.
4. Укажите авторов известных нам катехизисов:
 - а) епископ Александр (Семенов-Тянь-Шанский);
 - б) Патриарх Кирилл (Гундяев);
 - в) митрополит Киевский Петр (Могила);
 - г) святитель Николай;
 - д) святитель Филарет (Дроздов).
5. Укажите два пути естественного богопознания:
 - а) путь антропологических экспериментов;
 - б) путь биологических измерений;
 - в) путь космологического умозаключения, путь самопознания;
 - г) путь методологического наблюдения.
6. Что представляет собой естественное богопознание:
 - а) вершину богопознания;
 - б) начальный и весьма несовершенный способ богопознания;
 - в) такого вида богопознания нет.
7. Укажите провозвестников Божественного Откровения:
 - а) Авраам;
 - б) Адам;
 - в) Каин;

г) Ной.

8. К кому обращено откровение Бога во Христе:

а) к нехристианам;

б) к христианам;

в) ко всем народам.

Тема № 3

1. Укажите два способа сохранения и распространения Божественного Откровения согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

а) агиология и агиография;

б) жития святых и апокрифические сказания;

в) Священное Предание и Священное Писание;

г) сотериология и сакраментология.

2. Что означает слово «предание» в новозаветных книгах:

а) мифы и легенды;

б) нечто запретное;

в) передаваемое учение;

г) процесс передачи.

3. Укажите источник Священного Предания согласно Ин. 17, 8:

а) апостол Иоанн;

б) апостол Павел;

в) апостол Петр;

г) Бог.

4. Укажите принцип единства Священного Предания:

а) апостольское предание;

б) Божественное Откровение;

в) учение святых отцов.

5. Укажите центральную истину Священного Предания:

а) тайна брака;

б) тайна Откровения Бога в Иисусе Христе;

в) тайна совершения Евхаристии;

г) церковные Таинства.

6. Укажите три уровня священного Предания:

а) епископ, пресвитер, диакон;

б) передача богооткровенного учения, опыта духовной жизни и благодатного освящения;

в) псаломщик, пономарь, иподиакон.

7. Укажите отличительный видовой признак книг Священного Писания согласно 2 Тим. 3, 16:

- а) богодухновенность;
- б) большой объем;
- в) непонятный язык;
- г) непредсказуемость.

8. На какие части разделяются книги Священного Писания в зависимости от времени написания:

- а) апокрифы и сказания;
- б) Ветхий Завет и Новый Завет;
- в) Евангелия и апостольские послания;
- г) палимпсесты и остраконы.

9. Кем введен в употребление термин «Ветхий Завет»:

- а) апостолом Иоанном Богословом;
- б) апостолом Криспентом;
- в) апостолом Марком;
- г) апостолом Павлом.

10. Укажите раздел книг Ветхого Завета:

- а) законоположительные;
- б) мистические;
- в) непонятные;
- г) основополагающие.

11. Укажите раздел книг Ветхого Завета:

- а) исторические;
- б) мистические;
- в) непонятные;
- г) основополагающие.

12. Укажите раздел книг Ветхого Завета:

- а) мистические;
- б) непонятные;
- в) основополагающие;
- г) учительные.

13. Укажите раздел книг Ветхого Завета:

- а) мистические;
- б) непонятные;
- в) основополагающие;

г) пророческие.

14. На какие две части разделяются книги пророческие:

- а) большие и малые пророки;
- б) малые и очень важные пророки;
- в) не делятся;
- г) небольшие и важные пророки.

15. Укажите число больших пророческих книг:

- а) 12;
- б) 4;
- в) 77;
- г) 3.

16. Укажите число малых пророческих книг:

- а) 4;
- б) 77;
- в) 21;
- г) 12.

17. На каком языке изначально написаны канонические книги Ветхого Завета:

- а) древнеславянском;
- б) бохейрском;
- в) греческом;
- г) древнееврейском.

18. На каком языке изначально написаны неканонические книги Ветхого Завета (кроме 3-й книги Ездры):

- а) древнеславянском;
- б) бохейрском;
- в) греческом;
- г) древнееврейском.

19. Когда большая часть книг Ветхого Завета была переведена с древнееврейского языка на греческий:

- а) XI в. до Р. Х.;
- б) III в. до Р. Х.;
- в) 988 г. после Р.Х.;
- г) XX веке.

20. В какой библейской книге впервые встречается термин «Новый Завет»:

- а) книге пророка Амоса;

- б) книге пророка Иеремии;
- в) не встречается;
- г) Псалтири.

21. Какие новозаветные книги относятся к законоположительным:

- а) Апокалипсис;
- б) апостольские послания;
- в) Евангелие;
- г) книга Деяний святых апостолов.

22. Какие новозаветные книги относятся к историческим:

- а) Апокалипсис;
- б) апостольские послания;
- в) Евангелие;
- г) книга Деяний святых апостолов.

23. Какие новозаветные книги относятся к учительным:

- а) Апокалипсис;
- б) апостольские послания;
- в) Евангелие;
- г) книга Деяний святых апостолов.

24. Какие новозаветные книги относятся к пророческим:

- а) Апокалипсис;
- б) апостольские послания;
- в) Евангелие;
- г) книга Деяний святых апостолов.

25. В какое время были написаны новозаветные книги, впоследствии вошедшие в канон:

- а) в X веке по Р. Х.;
- б) между 200 и 300 годами по Р. Х.;
- в) между 40 и 100 годами до Р. Х.;
- г) между 40 и 100 годами по Р. Х.

26. На каких поместных соборах новозаветный канон был окончательно утвержден в современном виде:

- а) Иппонском Соборе 393 г. и Карфагенском Соборе 397 г.;
- б) Никейском 325 г. и Константинопольском 381 г.;
- в) Эфесском 431 г. и Халкидонском 451 г.

27. Где сохраняется Священное Предание:

- а) в постановлениях соборов;

- б) в преданиях старцев;
- в) в священных книгах;
- г) в Церкви Христовой.

Тема № 4

1. Сколько Вселенских соборов признает Православная церковь:
 - а) 3;
 - б) 7;
 - в) 12;
 - г) 21.
2. Сколько Вселенских соборов именуются «Никейскими»:
 - а) 8;
 - б) 7;
 - в) 1;
 - г) 2.
3. Сколько Вселенских соборов именуются «Константинопольскими»:
 - а) 8;
 - б) 3;
 - в) 7;
 - г) 2.
4. В каком году состоялся первый Вселенский собор:
 - а) 431;
 - б) 381;
 - в) 451;
 - г) 325.
5. В каком году состоялся второй Вселенский собор:
 - а) 553;
 - б) 451;
 - в) 381;
 - г) 787.
6. В каком году состоялся третий Вселенский собор:
 - а) 325;
 - б) 431;
 - в) 680–681;
 - г) 787.
7. В каком году состоялся четвертый Вселенский собор:

- а) 787;
- б) 553;
- в) 431;
- г) 451.

8. В каком году состоялся пятый Вселенский собор:

- а) 431;
- б) 553;
- в) 787;
- г) 451.

9. В каком году состоялся шестой Вселенский собор:

- а) 553;
- б) 680–681;
- в) 787;
- г) 451.

10. В каком году состоялся седьмой Вселенский собор:

- а) 451;
- б) 381;
- в) 553;
- г) 787.

11. В каком году состоялся Пято-Шестой (Трулльский) собор:

- а) 988–989;
- б) 325–326;
- в) 451–452;
- г) 691–692.

12. Продолжением какого Вселенского собора является Пято-Шестой (Трулльский) собор:

- а) Девятого;
- б) Первого;
- в) Пятого;
- г) Шестого.

13. Чем определяется вселенскость собора:

- а) местом проведения;
- б) последующей канонизацией делегатов собора;
- в) формальным представительством;
- г) характером обсуждаемых вопросов и принимаемых решений.

Тема № 5

1. С какого слова начинается Никео-Цареградский Символ веры:
 - а) верую;
 - б) исповедую;
 - в) молюсь;
 - г) подчиняюсь.
2. Что означает слово «единый» в первом члене Символа веры:
 - а) единственный в своем роде, подобного которому нет;
 - б) математическую единицу.
3. Для кого Божественная сущность доступна для познания согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:
 - а) для ангелов;
 - б) для всех людей;
 - в) для святых угодников;
 - г) никому не доступна.
4. Что означает термин «акциденция»:
 - а) не означает ничего;
 - б) несущественное свойство;
 - в) существенное свойство.
5. Что означает термин «атрибут»:
 - а) в богословии такой термин отсутствует;
 - б) несущественное свойство;
 - в) существенное свойство.
6. Каким путем человек может получить некоторое объективное знание о Боге:
 - а) через Божественные энергии;
 - б) через дела милосердия;
 - в) через чтение молитв.
7. Что такое Божественные энергии:
 - а) непосредственные проявления Самого Бога;
 - б) тварные знаки, создаваемые Богом для общения с человеком.
8. Какой святой раскрыл учение о нетварном характере Божественных энергий:
 - а) святитель Григорий Двоеслов;

- б) святитель Григорий Палама;
- в) святитель Николай Чудотворец;
- г) святитель Филарет Московский.

9. По мнению святителя Григория Нисского, все рождающиеся у нас понятия о Божественном естестве мы выражаем в форме:

- а) Божественных имен;
- б) имен прилагательных;
- в) имен существительных;
- г) молитв.

10. Говоря, что Бог есть Дух, мы тем самым утверждаем, что:

- а) ангелы имеют тварную природу;
- б) духовное имеет преимущество над материальным;
- в) естество Божие невещественно и Божественная природа непричастна ни малейшей сложности;
- г) человек сотворен в шестой день творения;
- д) человек сотворен из праха земного.

11. Что означают слова Спасителя «Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Ин. 4, 24):

- а) Бог есть существо свободно-разумное; Он обладает совершенно простой, неограниченной, лишённой всякой материальности природой;
- б) верующим необходимо молиться Богу;
- в) верующим нельзя лгать;
- г) этим утверждается необходимость коленопреклоненных молитв.

12. Сколько известно групп Божественных свойств:

- а) 2;
- б) 3;
- в) 4;
- г) 5.

13. Укажите апофатические свойства Божии:

- а) вездесущие;
- б) величие;
- в) вечность;
- г) неизменяемость;
- д) пространство.

14. Укажите катафатические свойства Божии:

- а) благодать;
- б) всемогущество;

- в) высота;
- г) правда;
- д) широта.

15. Укажите катафатические свойства Божии:

- а) бесстрашие;
- б) всеблаженство;
- в) всеведение;
- г) совесть.

16. Что является специфической особенностью христианства:

- а) вера в Бога-Троицу;
- б) вера в единого Бога;
- в) вера в загробную жизнь;
- г) вера в помощь святых угодников.

17. Что является основанием всего христианского вероучения:

- а) догмат о двух волях и действиях во Христе;
- б) догмат о Пресвятой Троице;
- в) догмат об иконопочитании.

18. В какой степени в Ветхом Завете выражено учение о Пресвятой Троице:

- а) выражено недостаточно ясно;
- б) выражено предельно ясно;
- в) данное учение в Ветхом Завете отсутствует.

19. Какие новозаветные события служат указанием на троичность Лиц в Боге:

- а) Вознесение;
- б) Крещение Господне;
- в) Преображение;
- г) Пятидесятница.

20. Укажите причину появления монархианства:

- а) реакция на учение о Промысле Божиим;
- б) реакция на учение апологетов о Христе как о воплощенном Божественном Логосе;
- в) реакция на учение великих Каппадокийцев о единосущии Лиц Пресвятой Троицы.

21. Что такое монархианство:

- а) еретическое учение;

- б) общественное движение;
- в) политическая партия;
- г) учение о спасении.

22. Укажите два вида монархианства:

- а) гуруизм;
- б) динамизм;
- в) модализм;
- г) цезарепапизм.

23. Укажите второе название динамизма:

- а) адопцианство;
- б) модализм;
- в) савеллианство;
- г) эмпириокритицизм.

24. Укажите второе название модализма:

- а) адопцианство;
- б) гуруизм;
- в) динамизм;
- г) савеллианство.

25. Укажите основоположника арианства:

- а) александрийский пресвитер Арий;
- б) св. Ариан Антинойский;
- в) св. Арий Египетский;
- г) св. Аристион Александрийский.

26. На каком по счету Вселенском соборе были осуждены Арий и его единомышленники:

- а) 1;
- б) 3;
- в) 5;
- г) 7.

27. Какое происхождение имеет термин «единосущный»:

- а) библейское;
- б) небиблейское;
- в) талмудическое.

28. В чем заслуга великих Каппадокийцев:

- а) ввели в употребление понятие «единоверный»;
- б) дали определение термину «догмат»;

- в) написали евангелие;
- г) отождествили понятия «ипостаси» и «лица»;
- д) четко разграничили понятия «сущности» и «ипостаси».

29. В чем различие между сущностью и ипостасью по учению великих Каппадокийцев:

- а) как между кратным и некратным;
- б) как между общим и частным;
- в) как между равным и неравным.

30. Какое понятие создали великие Каппадокийцы, отождествив понятия «ипостаси» и «лица»:

- а) единородный;
- б) единосущный;
- в) личность;
- г) подобносущный.

31. Укажите ипостасные свойства Лиц Пресвятой Троицы:

- а) духовность;
- б) исхождение;
- в) непознанность;
- г) нерожденность;
- д) рожденность.

32. Укажите сущность христианского учения о происхождении мира:

- а) из материи;
- б) из ничего;
- в) из чего-то;
- г) из эфира.

33. Сколько раз в Библии говорится о творении мира «из ничего»:

- а) 1;
- б) 5;
- в) 12;
- г) 7.

34. В какой библейской книге говорится о творении мира «из ничего»:

- а) 2-й Маккавейской;
- б) 3-й Ездры;
- в) Бытие;
- г) Руфь.

35. Как буквально переводится слово «ангел»:

- а) вестник;

- б) начальник;
- в) путник;
- г) странник.

36. Сколько чинов насчитывает ангельская иерархия:

- а) 7;
- б) 3;
- в) 9;
- г) 1.

37. Укажите цель бытия ангелов:

- а) достижение мира и благоденствия;
- б) достижение равноправия и равноденствия;
- в) достижение совершенства и блаженства.

38. Что примиряет человека с его Ангелом Хранителем:

- а) забвение;
- б) покаяние;
- в) смирение;
- г) терпение.

39. В чем начало греха согласно Священного Писания (Сир. 10, 15):

- а) в гордости;
- б) в немощи;
- в) в резкости;
- г) в телесности.

40. За сколько дней (актов) Бог сотворил мир:

- а) 1;
- б) 6;
- в) 3;
- г) 12.

41. В какой день был сотворен свет:

- а) 2;
- б) 1;
- в) 3;
- г) 4.

42. В какой день была сотворена твердь (видимое небо):

- а) 3;
- б) 4;
- в) 5;

г) 2.

43. В какой день были сотворены суша, растения, вместилища вод на земле:

а) 4;

б) 3;

в) 5;

г) 6.

44. В какой день были сотворены солнце, луна и звезды:

а) 5;

б) 6;

в) 4;

г) 2.

45. В какой день были сотворены рыбы и птицы:

а) 6;

б) 5;

в) 3;

г) 4.

46. В какой день был сотворен человек:

а) 5;

б) 6;

в) 4;

г) 3.

47. От кого по мысли Священного Писания произошел род человеческий (Деян. 17, 26):

а) от Авраама и Сары;

б) от Адама и Евы;

в) от Иакова и Ревеки;

г) от Иосифа и Асенефы.

48. В чем, по мнению святых отцов, заключается образ Божий в человеке:

а) в двуединстве природы человека;

б) в способности человека молиться;

в) в способности человека отражать Божественные совершенства;

г) в творческих способностях человека.

49. Какие моменты имеет предопределение Божие в отношении каждого отдельного человека:

а) безусловный;

- б) отрицательный;
- в) положительный;
- г) условный.

50. Охарактеризуйте состояние первозданного человека до грехопадения:

- а) был необратимо верным Богу;
- б) был необратимо добр;
- в) не был ни необходимо смертен, ни необходимо бессмертен.

51. На чем основывается учение о Промысле Божиим:

- а) на Божественном Откровении;
- б) нечеловеческом понимании;
- в) человеческом предвосхищении.

52. Что убеждает людей в реальности Промысла Божия:

- а) бесконечность мечтаний;
- б) исполнение желаний;
- в) молитва;
- г) ограниченность мира.

53. Укажите действия Промысла Божия:

- а) мироправление;
- б) мирохранение;
- в) самолюбование;
- г) самосохранение.

54. Укажите виды Промысла Божия:

- а) когерентный;
- б) общий;
- в) положительный;
- г) частный.

55. Укажите образы Промысла Божия:

- а) естественный;
- б) крайний;
- в) необычный;
- г) сверхъестественный.

56. Что означает имя «Иисус»:

- а) Помазанник;
- б) Примиритель;
- в) Спаситель;

г) Утешитель.

57. Что означает имя «Христос»:

- а) Помазанник;
- б) Примиритель;
- в) Спаситель;
- г) Утешитель.

58. Укажите следствия из учения о происхождении Сына от Отца посредством рождения:

- а) Сын лично от Отца;
- б) Сын не есть творение Божие;
- в) Сын обладает равным с Отцом Божественным достоинством;
- г) Сын происходит из сущности Отца.

59. На что указывает именование Иисуса Христа Господом:

- а) на Его Божественное достоинство;
- б) на место человека в иерархии мироздания.

60. Укажите святоотеческое выражение, характеризующее образ откровения Пресвятой Троицы в мире:

- а) в Духе Святом;
- б) от Отца;
- в) от Отца через Сына в Духе Святом;
- г) через Сына.

Тема № 6

1. В чем сущность грехопадения (Рим. 5, 19):

- а) в нарушении запрещающей заповеди;
- б) в нежелании каяться;
- в) в самооправдании.

2. Что является началом греха по мысли Священного Писания (Сир. 10, 14–15):

- а) гордость;
- б) мнительность;
- в) неуверенность;
- г) самоуверенность.

3. Что такое проклятие:

- а) последствие всемирного потопа;
- б) последствие неумеренности в потребностях;
- в) последствия падения прародителей.

4. Укажите цели проклятия:

- а) исправление человека через смирение его гордыни; приведение человека к покаянию;
- б) месть;
- в) наказание.

5. Укажите последствия грехопадения в отношениях между Богом и человеком:

- а) появление одежды;
- б) разрыв благодатной связи с Богом;
- в) рождение детей.

6. Укажите последствия грехопадения в природе человека:

- а) ослабление познавательных свойств человеческого разума;
- б) помрачение человеческого разума;
- в) тление человеческого естества, появление смерти;
- г) удобопреклонность воли более к злу, нежели к добру.

7. Укажите последствия грехопадения в отношениях между людьми:

- а) отношения доброжелательства, доверия и мира;
- б) отношения отчужденности, подозрительности и вражды.

8. Укажите последствия грехопадения во внешнем мире и в отношениях между миром и человеком:

- а) пал и лишился благодати весь тварный космос;
- б) экологические проблемы.

9. Укажите последствия первородного греха:

- а) неблагодарность;
- б) озлобленность;
- в) тленность и смертность человеческого естества;
- г) удобопреклонность человеческой воли ко злу.

10. Что является завершением и исполнением ветхозаветного Откровения (Евр. 1, 1–2):

- а) книга пророка Малахии;
- б) перевод Священного Писания Ветхого Завета на греческий язык;
- в) пришествие в мир Господа Иисуса Христа;
- г) рождение Иоанна Предтечи.

11. Кто по мысли апостола Павла является посредником между Богом и людьми (1Тим. 2, 5):

- а) ангелы;
- б) Иисус Христос;
- в) святые угодники.

12. В какой библейской книге имеется указание на сверхъестественный характер рождения Спасителя:

- а) Бытие;
- б) Деяния св. апостолов;
- в) Левит;
- г) Числа.

13. Что является отличием Господа Иисуса Христа от нас по человечеству:

- а) безгрешность;
- б) разум;
- в) способности.

14. В связи с чем в текст Символа веры включено слово «вочеловечивыйся»:

- а) в связи с ересью Аполлинария Лаодикийского;
- б) в связи с ересью Ария;
- в) в связи с ересью македониан;
- г) в связи с ересью Нектария.

15. В ороте какого Вселенского Собора содержатся четыре термина, посредством которых описывается образ соединения Божественной и человеческой природ в едином Лице Сына Божия:

- а) 1;
- б) 7;
- в) 4;
- г) 8.

16. Укажите следствия ипостасного соединения во Христе двух естеств:

- а) в Господе Иисусе Христе две воли и два действия;
- б) единое нераздельное Божеское поклонение Господу Иисусу Христу;
- в) общение свойств, обожение человеческого естества во Христе;
- г) упразднение греха.

17. Каким образом в Священном Писании говорится о спасении:

- а) для этого необходимо молиться;
- б) как о событии, уже совершившемся и от нас не зависящем;
- в) спасение возможно только святым угодникам;

г) утверждается необходимость для человека трудиться для достижения спасения.

18. Какие стороны имеет понятие «спасение»:

- а) неминуемую;
- б) необходимую;
- в) объективную;
- г) субъективную.

19. Как переводится слово «искупление» с греческого языка:

- а) выкуп;
- б) долг;
- в) подвиг;
- г) поступок.

20. Какие измерения различаются в деле Искупления:

- а) важное;
- б) отрицательное;
- в) положительное;
- г) правое.

21. Как Господь совершил наше спасение:

- а) своей жизнью;
- б) своей смертью;
- в) своим Воскресением;
- г) своим учением.

22. Укажите создателя юридической теории Искупления:

- а) Ансельм Кентерберийский;
- б) Венедикт Нурсийский;
- в) Иероним Стридонский;
- г) Полиевкт Кесарийский.

23. Какие понятия являются ключевыми в юридической теории Искупления:

- а) заслуга;
- б) ожидание;
- в) скорбь;
- г) удовлетворение.

24. Какие понятия являются ключевыми в юридической теории Искупления:

- а) гнев;

- б) неведение;
- в) оскорбление величия;
- г) уплата долга.

25. Что такое грех в православном понимании:

- а) болезнь человеческой природы;
- б) оскорбление;
- в) преступление.

26. Укажите фундаментальный сотериологический принцип православного богословия, сформулированный св. Иринеем Лионским:

- а) Бог сделался Тем, что и мы, дабы нас сделать тем, что есть Он;
- б) Кто Мне служит, Мне да последует, и где Я, там и слуга Мой будет;
- в) Со страхом и трепетом совершайте свое спасение.

Тема № 7

1. Укажите ветхозаветное событие, прообразовавшее Крестную смерть Спасителя:

- а) исход из Египта;
- б) пасхальное жертвоприношение;
- в) Синайское законодательство;
- г) сооружение Иерусалимского храма.

2. Что является центральным событием Искупления:

- а) Благовещение;
- б) Вознесение;
- в) Крестная Жертва;
- г) Крещение Господне.

3. Каким путем мы можем воспользоваться плодами Искупительной Жертвы согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) посредством добрых дел;
- б) посредством живой сердечной веры;
- в) посредством молитв святых угодников;
- г) посредством распинания плоти своей с ее страстями и похотями.

4. Когда тело Спасителя покоилось во гробе, где находилась Его человеческая душа:

- а) в аду;
- б) в теле;
- в) во гробе;
- г) неизвестно.

5. Кто сказал, обращаясь к коринфским христианам: «А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших»:

- а) апостол Иаков;
- б) апостол Иуда;
- в) апостол Матфей;
- г) апостол Павел.

6. Укажите следствия Воскресения Иисуса Христа:

- а) возможность молиться;
- б) невозможность грешить;
- в) освобождение от телесной смерти;
- г) победа над грехом.

7. Какой ветхозаветный пророк подробно описал смерть и воскресение Христа:

- а) Амос;
- б) Захария;
- в) Исайя;
- г) Малахия.

8. Что стало прообразом Воскресения Христа в третий день:

- а) пребывание пророка Даниила в Вавилоне;
- б) пребывание пророка Иеремии в темнице;
- в) пребывание пророка Ионы во чреве кита;
- г) пребывание пророка Исаи в Иерусалимском храме.

Тема № 8

1. По какой причине апостол Павел называет Иисуса Христа «Предтечей» (Евр. 6, 20):

- а) в связи с Вознесением Господа;
- б) в связи с Воскресением Господа;
- в) в связи с Рождеством Иисуса Христа;
- г) в связи с Рождеством Иоанна Предтечи.

2. Что означает выражение «сидит одесную Бога Отца» согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) Иисус Христос имеет одинаковое могущество и славу с Богом Отцом;
- б) соучастие в царских почестях, власти и управлении царством.

3. В чем состоит Царское служение Иисуса Христа после Вознесения на небо:

- а) Господь помогает всем верующим в борьбе с грехом и врагами спасения;
- б) Господь является невидимым Главой созданной Им на земле Церкви;
- в) Господь является Ходатаем за нас перед Богом и Первосвященником.

4. Как свидетельствует Священное Писание о времени Второго пришествия Иисуса Христа:

- а) в Священном Писании нет подобных свидетельств;
- б) о Пришествии Христовом будет заранее известно;
- в) Пришествие Христово будет неожиданным.

5. Укажите признаки Второго Пришествия Христова:

- а) всеобщая глобализация;
- б) появление лжехристов и лжепророков;
- в) распространение Евангелия во всем мире;
- г) секуляризация общества.

6. Укажите признаки Второго Пришествия Христова:

- а) демаркация границ;
- б) падение нравственности;
- в) распространение ложных учений;
- г) рост образованности.

7. Укажите признаки Второго Пришествия Христова:

- а) общественные бедствия и войны;
- б) полеты в космос;
- в) природные катаклизмы;
- г) разноплановые интересы.

8. Укажите признак Второго Пришествия Христова:

- а) наступление миллениума;
- б) пришествие антихриста;
- в) упразднение границ;
- г) физическая деградация.

9. Укажите характерную черту антихриста:

- а) безверие;
- б) безразличие;
- в) богохульство;
- г) самомнение.

10. Сколько будет продолжаться царствование антихриста (Откр. 12, 6):

- а) 13 месяцев;
- б) 365 дней;
- в) 1260 дней;
- г) 500 дней и ночей.

11. Кто сокрушит антихриста (2 Фес. 2, 8):

- а) архангел Михаил;
- б) Господь Иисус Христос;
- в) пророк Илия;
- г) св. Георгий Победоносец.

12. Каким будет Второе Пришествие Христово:

- а) всеобщим и явным для всех;
- б) очевидным только для грешников;
- в) очевидным только для праведников;
- г) со славой и величием.

13. Кто будет совершителем последнего Суда:

- а) апостол Иоанн Богослов;
- б) апостол Петр;
- в) архангел Михаил;
- г) Господь Иисус Христос.

14. Кто будет участвовать в осуществлении последнего Суда:

- а) ангелы;
- б) апостолы;
- в) патриархи;
- г) святые.

15. Кто будет подсудимым на последнем Суде:

- а) все люди;
- б) падшие ангелы;
- в) только христиане;
- г) только язычники.

16. Что будет предметом последнего Суда:

- а) добрые дела;
- б) злые дела;
- в) намерения сердечные;
- г) слова.

17. Кем будет исполнен приговор последнего Суда:

- а) ангелами;
- б) апостолом Петром;
- в) пророком Илией;
- г) царем Давидом.

18. Укажите составляющие Царства Христова:

- а) царство ангелов;
- б) царство благодати;
- в) царство праведных;
- г) царство славы.

Тема № 9

1. Против кого полемически направлен восьмой член символа веры:

- а) духоборов;
- б) квакеров;
- в) молокан;
- г) пуритан.

2. Укажите ипостасное свойство Духа Святого (Ин. 15, 26):

- а) исхождение от Отца;
- б) нахождение на апостолах;
- в) сообщение разумной твари.

3. Что является целью христианской жизни по мысли св. Серафима Саровского:

- а) молитва;
- б) пост;
- в) стяжание Духа Святого;
- г) чтение Евангелия.

4. С какого момента Святой Дух пребывает в Церкви:

- а) со дня Вознесения;
- б) со дня Преображения Господня;
- в) со дня Пятидесятницы;
- г) со дня Рождества Христова.

5. В каком виде Святой Дух сошел на апостолов:

- а) дуновения;
- б) землетрясения;
- в) огненных языков;
- г) трубного звука.

6. Каким путем можно сделаться причастным Святому Духу:

- а) участие в церковных таинствах;
- б) через заботу о природе;
- в) через молитву;
- г) через стремление быть лучше.

7. Укажите, кто принадлежит к Церкви Христовой:

- а) ангелы;
- б) все православные христиане, живущие на земле;
- в) все, скончавшиеся в истинной вере и святости;
- г) люди всех вероисповеданий.

8. Укажите существенные свойства Церкви Христовой:

- а) единство;
- б) непостижимость;
- в) непререкаемость;
- г) святость.

9. Укажите существенные свойства Церкви Христовой:

- а) апостольство;
- б) духовность;
- в) свобода;
- г) соборность.

10. Укажите внешние проявления внутреннего единства Церкви:

- а) единство задач;
- б) единство таинств и богослужения;
- в) единство целей;
- г) исповедание одного и того же Символа веры.

11. Укажите внешние проявления внутреннего единства Церкви:

- а) единство иерархического преемства епископата;
- б) единство церковного устройства;
- в) консервативность;
- г) нейтралитет.

12. Что включает в себя почитание святых:

- а) освящение воды;
- б) подражание примеру жизни святых;
- в) почитание памяти святых;
- г) прославление святых угодников Божиих.

Тема № 10

1. Укажите число таинств Церкви Христовой согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) 8;
- б) 6;
- в) 7;
- г) 12.

2. Укажите условия принятия крещения согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) вера;
- б) покаяние;
- в) смирение;
- г) совершеннолетие.

3. Сколько раз совершается Таинство Крещения в жизни человека:

- а) 3;
- б) 2;
- в) 1;
- г) 7.

4. Как первоначально совершалось апостолами Таинство Миропомазания:

- а) через возложение венца;
- б) через возложение рук;
- в) через молитву общины верующих;
- г) через произнесение молитвы.

5. Во время какого богослужения совершается Таинство Евхаристии:

- а) вечерни;
- б) литургии;
- в) полунощницы;
- г) утрени.

6. Что означает слово «литургия»:

- а) общественная потребность;
- б) общественная ценность;
- в) общественное служение;
- г) общественное сознание.

7. До какого момента в Церкви Христовой будет совершаться Таинство Евхаристии согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) будет совершаться всегда;
- б) до второго пришествия Христа;
- в) это скрыто от знания людей.

8. Что помогает покаянию:

- а) молитва;
- б) отрешенность;
- в) пост;
- г) строгость.

9. Что требуется от приступающих к Таинству Покаяния:

- а) вера во Христа;
- б) зажечь свечу;
- в) намерение исправить свою жизнь;
- г) сокрушение о грехах.

10. Сколько необходимых степеней священства в Церкви Христовой:

- а) 7;
- б) 3;
- в) 1;
- г) 12.

11. Укажите степени священства:

- а) диакон;
- б) епископ;
- в) патриарх;
- г) пресвитер.

12. Укажите составляющие священнического служения:

- а) милосердие;
- б) священнодействие;
- в) служение управления;
- г) учительство.

13. Какое выражение выражает сущность христианской семьи:

- а) малая церковь;
- б) святой удел;
- в) скорбный путь;
- г) ячейка общества.

14. Кто назвал Брак Таинством:

- а) апостол Марк;
- б) апостол Наркисс;
- в) апостол Павел;
- г) апостол Прохор.

15. Кем установлено Таинство Елеосвящения согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) апостолами;
- б) св. Пантелеимоном;
- в) святителями;
- г) страстотерпцами.

Тема № 11

1. Укажите ветхозаветную книгу, в которой ясно говорится о грядущем воскресении мертвых:

- а) Бытие;
- б) Иова;
- в) Левит;
- г) Судей.

2. Какой характер будет иметь грядущее воскресение мертвых:

- а) всеобщий;
- б) избирательный;
- в) необязательный;
- г) принудительный.

3. Что будет означать конец видимого мира:

- а) его ветхость;
- б) его обновление;
- в) его сохранение.

4. Что будет источником блаженства в вечной жизни:

- а) непосредственное общение с Богом;
- б) общение с праведниками;
- в) осознание личной праведности;
- г) созерцание страданий грешников.

Тема № 12

1. На чем основывается христианская надежда:
 - а) на катехизисе;
 - б) на личности Господа Иисуса Христа;
 - в) на святоотеческом учении;
 - г) на Священном Писании.
2. Укажите средства приобретения христианской надежды согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:
 - а) молитва;
 - б) посещение храма;
 - в) следование учению о блаженстве;
 - г) учение о блаженстве.
3. Укажите виды молитв согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:
 - а) благодарение;
 - б) благословение;
 - в) прошение;
 - г) славословие.
4. Укажите название молитвы, ставшей образцом для всех молитв:
 - а) молитва ангелов;
 - б) молитва Господа;
 - в) молитва святого Антиоха;
 - г) молитва святого Макария Великого.
5. Укажите составные части молитвы Господа:
 - а) благодарение;
 - б) призывание;
 - в) прошения;
 - г) славословие.
6. Сколько прошений в молитве Господа:
 - а) 3;
 - б) 12;
 - в) 7;
 - г) 1.
7. Что означает слово «Аминь»:
 - а) истинно;
 - б) конец;

- в) мир всем;
- г) начало.

Тема № 13

1. Укажите число заповедей о блаженстве (Мф. 5, 3–12):
 - а) 7;
 - б) 3;
 - в) 9;
 - г) 12.
2. Что означает быть нищим духом по мнению святителя Иоанна Златоуста:
 - а) быть красноречивым;
 - б) быть молчаливым;
 - в) быть смиренномудрым;
 - г) быть терпеливым.
3. Что понимать под плачем во второй заповеди Блаженства:
 - а) обиду;
 - б) печаль мирскую;
 - в) печаль ради Бога;
 - г) разочарование.
4. Как понимать утешение во второй заповеди Блаженства:
 - а) вознаграждение;
 - б) отсутствие желаний;
 - в) отсутствие страданий;
 - г) прощение грехов.
5. Укажите проявления христианской кротости:
 - а) отсутствие гнева;
 - б) отсутствие превозношения;
 - в) отсутствие ропота;
 - г) отсутствие стремлений.
6. Что понимать под насыщением в четвертой заповеди Блаженства согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:
 - а) достижение состояния святости;
 - б) приобретение силы для делания добра;
 - в) состояние помилованного грешника;
 - г) участие в Евхаристии.

Тема № 14

1. Что является действием и плодом истинной веры согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) добрые дела;
- б) канонизация;
- в) любовь;
- г) уважение людей.

2. Укажите средства для распознавания добрых дел от злых согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) внешний закон Божий;
- б) внутренний закон Божий;
- в) святоотеческие творения;
- г) Священное Писание.

3. Что такое внутренний закон Божий:

- а) высокая нравственность;
- б) родительское воспитание;
- в) свидетельство совести;
- г) советы старцев.

4. Что такое внешний закон Божий:

- а) заповеди Божиим;
- б) поучения старцев;
- в) Священное Писание;
- г) Священное Предание.

5. Что такое скрижаль:

- а) глиняная табличка;
- б) каменная доска;
- в) остракон;
- г) пергаментный свиток.

6. Укажите число заповедей Божиим, данных Моисею на горе Синайской согласно «Пространного катехизиса» митрополита Филарета:

- а) 3;
- б) 21;
- в) 10;
- г) 1.

7. В каких заповедях Моисеевых изложены наши обязанности по отношению к Богу:

- а) в первых пяти;
- б) в первых четырех;
- в) в последних пяти;
- г) в последних трех.

8. В каких заповедях Моисеевых изложены наши обязанности по отношению к ближним:

- а) в первых четырех;
- б) в последних девяти;
- в) в последних шести;
- г) в третьей.

Репозиторий ВГУ